

مذہب الاسلام

مولوی محمد رفیع الرحمن صاحب مدظلہ العالی

ضیاء المدارس اسلامیہ کراچی
لاہور - کراچی - پاکستان

مذہبِ اسلام

مولوی محمد نجم الغنی خاں اپسروی

ضیاء القرآن پبلی کیشنز
لاہور — کراچی — پاکستان

فہرست مضامین

11	مقدمہ	مرجیہ اور نجاریہ اور جبریہ اور
27	حمدا لہ	قدریہ اور مشیہ کے بیان میں
28	مناجات بدرگاہ قاضی الحاجات	48 حدیث افتراق امت کی تحقیق
29	نعت محمد مصطفیٰ ﷺ	50 یہود و نصاریٰ کے فرقے
29	التماس مولف	52 فرقہ بانگی و ناری
31	ضمیمہ (۱) مذاہب الاسلام	55 علم فقہ اور طبقات فقہاء
31	پیر نامہ مشعل بر دعا	مسائل فروعی و اجتہادی میں سمجھا
32	مظاہروں کا بیان	57 کے اختلافات
32	ائمہ کی ترتیب	60 اختلاف مذاہب کی بنا
33	امام کی شناخت	64 فرقوں کی تقسیم
36	تعلق امام اور جنت کے درمیان	66 شیعہ و خوارج و جبریہ و قدریہ
36	تلمذ امام	67 جمعیہ و مرجیہ
37	جنت کا حال	68 فرقہ اہل سنت و جماعت
41	معجزہ	ایک امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت
43	تفریق	69 ہیں
45	اہل ترتب	77 دوسرے امام مالک ابو عبد اللہ
46	نذرانہ	79 تیسرے امام شافعی ابو عبد اللہ محمد
46	اہل تضاد	81 چوتھے امام احمد بن محمد حنبلی
46	ضمیمہ دوم۔ متعلق فرقہ شیعہ علی	83 ابن تیمیہ
47	اللہی	84 اشاعر و ماتریدیہ حنابلہ
88	پہلا حصہ فرقہ اہل سنت اور	87 اصحاب حدیث و اہل رائے
	مستزادہ اور شیعہ اور خوارج اور	عقاید ماتریدیہ کی تفصیل۔ اسباب
		علم

جملہ حقوق محفوظ ہیں

نام کتاب مذاہب الاسلام
مؤلف مولوی محمد نجم الغنی خاں رامپوری
سال اشاعت ستمبر 2001ء
تعداد ایک ہزار
ناشر ضیاء القرآن پبلی کیشنز، لاہور
قیمت 200/- روپے

ملک کے پتے

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

راتا اور پار روڈ، لاہور۔ 7221953
9۔ انکریم مارکیٹ، اردو بازار، لاہور۔ 7225085-7247350
فیکس:- 042-7238010
14۔ انفال سنٹر، اردو بازار، کراچی
فون:- 021-2210212-2212011-2630411
e-mail:- zquran@brain.net.pk
Website:- www.ziaulquran.com
Green Dome International Ltd.
148-164 Gregory Boulevard, Nottingham, NG7 5JE U.K.
Tel:- 0115-911 7222 Fax:- 0115 911 7220

89	تکالیف شرعی عاقل و بالغ سے	عالم کائنات و حدوث
90	ساقط نہیں ہوتیں	خالق عالم
91	نصوص شرعی ظاہر پر محمول ہیں	کلام الہی
92	تنازع	صفات ثبوتی
94	نمودوں کے لئے دعا و صدقہ	صفات سلبی
95	اہانت	جبر و قدر و غیرہ
121	معتقدات	اللہ پر کوئی چیز واجب نہیں اور اللہ کے کاموں میں کوئی غرض نہیں
124	مذہب شیعہ کے بعض اختلافی عقائد میں تطبیق	اور اشیاء کا حسن و قبح
126	مسئلہ خلائی	استطاعت
129	علمائے ماترید کی رائے۔ علمائے اشعریہ کی رائے	مقتول کی اہل رزق حرام
129	ضمیمہ فرقہائے ظاہر پر رکابیہ کی تفصیل کے بیان میں	دیدار الہی
140	حدیث بخاری	فرشتے
141	فرقہائے غیر اہل سنت و جماعت	کتب آسمانی
141	معتزلہ	معاذ
143	اصحاب عدل و توحید	شفاعت و جنت و دوزخ
144	اول و اصلہ	نبوت
155	دوم عمریہ	عصمت انبیاء و تفضیل انبیاء
156	ہندویہ	معراج
157	اسواریہ۔ اسکافیہ۔ جعفریہ۔	اہل بیت تفضیل صحابہ
163	بشریہ۔ مزداریہ۔ دشامیہ	خلافت
164	حاطیہ	صحابہ پر طعن نہ کرنا چاہئے
166	حدیثیہ۔ صحابیہ۔ معریہ	تکفیر اہل قبلہ
167		کرامات اولیاء
		ولی نبی کے رتبے کو نہیں پہنچتا

168	نوابیہ و زامیہ، علیا بیہ و علیا بیہ	202
169	فلسفہ خمسہ	203
170	امویہ غلامیہ و زامیہ	204
171	غراقیہ یا اہلماہیہ	205
173	اسحاقیہ، نصیریہ	210
176	مذہبیہ	216
177	مذہبیہ، وارویہ، حرقیہ، مغلیہ، عرقیہ، واقفیہ، نطفیہ، ملتزقہ، فہریہ، کیسانیہ، ناکلیہ، احمدیہ، واسطیہ، ورمیہ، شمیریہ، تبلیہ	219
177	پوشان و غیرہ	221
177	راوندیہ	222
178	بعلیہ، مصفی	223
180	خلائیہ	224
182	فرقہ کیسانیہ	227
183	فرقہ کیسانیہ	234
184	فرقہ کیسانیہ	235
185	فرقہ کیسانیہ	237
187	فرقہ کیسانیہ	238
188	فرقہ کیسانیہ	239
192	فرقہ کیسانیہ	240
194	فرقہ کیسانیہ	247
195	فرقہ کیسانیہ	250
197	فرقہ کیسانیہ	251
197	فرقہ کیسانیہ	252
197	فرقہ کیسانیہ	264
200	فرقہ کیسانیہ	265

266	مہدویہ کا امامت میں اختلاف	267	اہل علیہ کے مناصب اور دعوت
269	کے طریق	271	بہرے
274	بہرون کے ہاں ائمہ کی ترتیب	280	علمائے دعوت اور داعیوں کا بیان
281	داعیوں کے مسلسل نام	283	علمی و ادبی کیفیت و مذہبی راز
283	دار	283	کلمہ نماز زکوٰۃ صدقہ نظر لیا
283	کرمہ صوم مسنونہ وغیرہ	284	رویت ہلال روزہ رمضان عید اور حج
284	ہلال روزہ رمضان عید اور حج	284	ہلال رمضان کے ہمیشہ روزہ ہونے کی وجہ
285	صحیفہ جو مردے کے ساتھ قبر میں رکھتے ہیں	285	بہرون کے مذہب میں غلامی
285	یونان کی باتوں کو دخل	285	ہرنی کے لئے ایک مقیم اور ایک وصی ہوتا ہے اور ہر امام کے لئے
285	باب اور محبت اور داعی اور ملا دن		

350	زیدیہ کے بعض عقائد	352	امامیہ
352	دو فرقے جو حضرت علی کے بعد	353	حضرت حسن اور ان کی اولاد میں
354	امامت کو منحصر سمجھتے ہیں	354	وہ فرقے جو حضرت حسن مجتبیٰ کے بعد حضرت حسین شہید کربلا اور ان کی اولاد میں امامت مانتے ہیں
359	وہ فرقے جو محمد باقر کے بعد جعفر صادق کو امام نہیں مانتے	369	وہ فرقے جو جعفر صادق تک امامت کے معاملہ میں مشترک ہیں اور جو ان کے بعد امام میں اختلاف کرتے ہیں
375	اممہ کی ترتیب	376	فرقہ اثنا عشریہ کے ترقی کرنے کی کیفیت
386	عقائد اثنا عشریہ کی تفصیل	388	ضمیمہ
391	صحیفہ جعفر جامعہ مصحف فاطمہ	392	فرقہ خوارج
394	خوارج کے بعض عقائد	397	خوارج کے مختلف ممالک میں وفاقاً
398	خوارج کے مختلف ممالک میں وفاقاً	399	خوارج کرنے پر ایک سرسری نظر

667	تذکرہ فرقہ ہشتم ہالی	خوارج کے فرقوں کی تفصیل یہ
680	فرقہ بابیہ کے عقائد	518
682	فرقہ ہشتم پیری	558
687	بیان معجزہ	تقریب فرقہ مرجیہ
699	بیان ملائکہ و شیطان و جن	تفصیل مرجیہ خالص کے فرقوں کی
689	بیان اعجاز قرآن	مرجیہ غیر خالص
690	بیان رویت الہی	فرقہ مجاہد
691	بیان نعمات و لذات جنت	فرقہ جبریہ
592	بیان جنت و دوزخ کے بالفعل	فرقہ قدریہ
594	موجود ہونے کا	فرقہ مشیہ
643	بیان آسمان	اختلاف تاریخ و سال میں
613	فرقہ نهم احمدیہ جو قادیانی کے نام سے منسوب ہے	معذوری
700	فرقہ دہم اہل قرآن	دوسرا حصہ متفرق فرقوں کے
721	قرآن سے محمد مصطفیٰ ﷺ کی	بیان میں
726	فرمانبرداری کا ثبوت	فرقہ اول سابیہ
732	تیسرا حصہ مہدیوں کے بیان میں	فرقہ دوم واحدیہ
733	ذکر بیان امام محمد باقر	فرقہ سوم روشنیان
631	مغیرہ، عبد اللہ بن معاویہ، محمد بن حنفیہ، اسمعیل بن جعفر صادق، محمد بن اسماعیل، احمد بن محمد بن حنفیہ عبد اللہ احمد خالطی محمد الفس زکیہ۔	فرقہ چہارم دین الہی
637	فرقہ ہشتم بابیہ	فرقہ پنجم فروہ
653	ہندوستان کیس دہائیت کاشیور	فرقہ ششم بابیہ
734	ہندوستان کے دہائی اپنی جانوں کو ابن عبد الوہاب کی طرف منسوب کرنا نہیں چاہتے	ہندوستان کیس دہائیت کاشیور
662	محمد بن قاسم، امام محمد باقر، امام جعفر صادق، امام موسیٰ کاظم،	ہندوستان کے دہائی اپنی جانوں کو ابن عبد الوہاب کی طرف منسوب کرنا نہیں چاہتے
664	فرقہ دہابیہ کے بعض عقائد	فرقہ دہابیہ کے بعض عقائد

770	مہدی مغربی۔ شیخ سنوسی	735	حسن عسکری، محمد مہدی عباس
777	محمد احمد سوزالی		عمر بن عبد العزیز، احمد بن کیاں
787	محمد الامین	736	علی محمد باب
789	محمد		محمود مہدوی، مرزا غلام احمد قادیانی
790	ملائے سوزالی	737	سید محمد جو پوری
791	سید محمد بن علی اور بیکی	752	مہدویہ کے عقائد
793	شریف مختار	759	سید محمد نور بخش جو پوری
794	عبد القادر ابن کمال غازی	761	اور لیس، گرو
795	خاتمہ	762	ازبک۔ ابن تو مرث
796	تتمہ خاتمہ فرقہ یزیدی		شہر نوس کا مہدی۔ سید محمد
802	اشعار مشعر اختتام کتاب	769	محمد بن عبد اللہ

مقدمہ

پروفیسر محمد ایوب قادری، کراچی

روہیلوں کے عہد اقتدار میں روہیل کھنڈ کے اکثر قبائل و بلاد علوم و فنون کا مرکز بن گئے۔ اطراف و جوارب سے بہت سے علماء و فضلاء اور شعراء و نگار اس علاقے میں آکر سکونت پذیر ہوئے۔ مولوی نجم الغنی خاں کے بزرگ علامہ سعید خاں، تیرہ سے ترک سکونت کر کے پہلے وہلی گئے۔ یہ خاندان چنگیز خاں کی نسل میں چغتہ برلاس ہے۔ محمد سعید خاں نے اس دور کے نامور عالم اور محدث شاہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے ڈانٹے ادب لے کیا۔ ان ہی سے تمام مرتبہ علوم حاصل کئے اور شاہ صاحب کے ہمراہ حج بیت اللہ کی سعادت سے بھی بہرہ اندوز ہوئے۔ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے انتقال ۱۱۶۶ھ کے بعد وہ روہیلوں کے مرکزی شہر بریلی آئے۔ اس وقت نظام اقتدار حافظ الملک حافظ رحمت خاں کے اقتدار میں تھی۔ حافظ صاحب نے علامہ سعید خاں کو اپنے فرزند اکبر عنایت خاں کی تعلیم و تربیت پر مقرر کیا اور سعید خاں کا بریلی ہی میں انتقال ہوا۔

شجاع الدولہ نواب وزیر کی ہوس ملک گیری اور نا عاقبت اندیشی سے حافظ رحمت خاں کی شہادت کے بعد روہیلوں کی حکومت کا خاتمہ ہو گیا۔ نواب فیض اللہ خاں ابن لواب علی محمد خاں کو رام پور کا علاقہ ملا۔ کچھ کچھ خاندانوں نے رام پور کا رخ کیا۔ علامہ سعید خاں کے باچہ فرزند بھی بریلی کی سکونت ترک کر کے رام پور پہنچے ان میں ایک علامہ عبدالرحمن تھے جو ظاہری اور باطنی علوم میں کامل تھے۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ ان کو در فضائل مآب اور فضیلت پناہ کہتے تھے۔ علامہ ابن عبدالرحمن کا انتقال ہو گیا۔ ان کے صاحبزادے مولوی عبدالعلی خاں

تھے جو نہایت فاضل اور مام پور میں معنی عدالت تھے۔ ان کو شاعری کا بھی ذوق تھا اور جلی تخلص کرتے تھے۔ بعض میں ان کا انتقال ہوا۔ یہ حکیم نجم الغنی خاں کے حقیقی دادا تھے۔ ان کے صاحبزادے مولوی عبدالغنی تھے جو سلسلہ میں پیدا ہوئے۔ انہوں نے مام پور کے مشاہیر و اکابر کا مطالعہ مفتی شرف الدین، ملا غفران اور مولوی عبدالغنی خاں دیہی خاں وغیرہ سے تحصیل علوم کی۔ کچھ دنوں مام پور میں دکان کی چھوڑ کر وہ اودے پور پہنچے گئے اور وہاں مختلف عہدوں پر فائز رہے۔ ملازمت سے سبکدوش ہونے کے بعد مام پور آئے۔ ۱۲۹۹ھ میں مولوی عبدالغنی کا مام پور میں انتقال ہوا۔ ان ہی کے فرزند مولوی حکیم نجم الغنی خاں مام پوری ہیں جو اپنے دور کے نامور عالم، مدرس مصنف اور مؤرخ گزرے ہیں۔ انہوں نے اردو کے تاریخی و علمی سرمائے میں گراں قدر اہم ذکر کیا ہے۔

مولوی نجم الغنی خاں مام پوری۔ اربعہ الاولی سلسلہ مطابقت ۱۸ اکتوبر ۱۸۵۹ء کو مام پور میں پیدا ہوئے۔ محمد نجم الغنی (۱۲۷۶ھ) ان کا تاریخی نام ہے وہ اپنے والد کے اکلوتے فرزند تھے۔ ان کی پرورش و تربیت پر خاص توجہ دی گئی۔ مولوی نجم الغنی خاں کی عمر بھی پندرہ سال کی تھی کہ ان کے والد مولوی عبدالغنی سلسلہ میں سلسلہ ملازمت اودے پور چلے گئے لہذا ان کی ابتدائی تعلیم تمام تر اودے پور میں ہوئی۔

مولوی نجم الغنی خاں نے عربی و فارسی کی ابتدائی کتابیں اپنے والد مولوی عبدالغنی سے اودے پور میں پڑھیں اور پھر وہ سلسلہ میں مام پور آگئے۔ انہوں نے علوم مروجہ کی تحصیل علمائے مام پور سے کی۔ فلسفہ قدیم کی بعض کتب شمس العلماء مولانا عبدالغنی خیر آبادی سے پڑھیں اور عربی ادب کی تحصیل مولانا طیب عرب کی سے کی اور دوسرے تمام علوم شمس العلماء مولانا حفیظ اللہ سے حاصل کیے۔ ۱۸۷۸ء میں مدرسہ عالیہ مام پور سے درسی نظامی کا امتحان ذریعہ اول میں پاس کیا۔ اس کے بعد علم طب کی تحصیل کی اطمینان لکھنؤ اور اپنے ماموں حکیم اعظم خاں مام پوری سے استفادہ کیا۔ حکیم اعظم خاں اپنے دور کے شہرت یافتہ حکیم تھے۔

تحصیل علوم میں مولوی نجم الغنی خاں نہایت محنت اور کوشش کرتے نظر آتے ہوئے چراغ

کے سامنے رات رات بھر مطالعہ کتاب میں گزار دیتے۔ ایک مرتبہ رات کو مطالعہ کے دوران چراغ کی فوسے ان کی پگڑی میں اگ لگ گئی لیکن بر وقت آگاہ ہو گئے و طالب علمی کے زمانے میں لباس و طعام کی بھی کچھ پروا نہیں کرتے تھے۔ ان کے شوق علم کا اعزاز اس واقعہ سے لگائیے کہ کہ اپنے ایک استاد کے یہاں کیا دیوں کو سنبھالنے کے لیے روزانہ کوئی سے پانی کھینچتے تھے اور اس کام کے انجام دینے میں اکثر ان کے ہاتھوں میں آبیے پڑ جاتے تھے ایک اور واقعہ ملاحظہ ہو۔ مولوی نجم الغنی خاں مام پور میں ایک حبیب کے یہاں پڑھنے جایا کرتے تھے۔ ان کا مکان نجم الغنی خاں کے گھر سے کافی فاصلے پر تھا ایک روز جبکہ سوسلا دھار بادش بودی تھی وہ پڑھنے کے لیے گئے۔ استاد نے کھانا دیا کہ ابھی بادش بودی ہے سہ پہر کو آنا، مولوی نجم الغنی خاں صحن بھیکے ہوئے واپس چلے آئے۔ اتفاق سے اس روز بادش نہیں تھی۔ سہ پہر کو پھر بھی گئے استاد کے یہاں پہنچے استاد ان کے ذوق علم سے بہت متاثر ہوئے اور اپنے تساہل کی معافی چاہی۔

تحصیل علم کے بعد نجم الغنی خاں نے طب کا مشغول اختیار کیا۔ رجوع خلق غریب ہونے لگی بعض پیچیدہ بیماریوں کے علاج بھی کئے۔ اس کے ساتھ ساتھ تصنیف و تالیف کا کام بھی جاری رہا۔ پھر حکیم نجم الغنی خاں خیر بادش مام پور کی ملازمت اختیار کر لی اور حضور تحصیل میں پیش کا مقرر ہوئے۔ اس کے بعد محکمہ اوقاف مام پور کے منعم اور میونسپل بورڈ کے ممبر رہے۔ ۱۹۱۸ء میں ملازمت سے مستعفی ہو گئے اور کچھ محنت کے بعد ریاست اودے پور "میوٹا" چلے گئے۔ اور دکن و برہال لاٹری بری کے شعبہ فاری کے لائبریری مقرر ہو گئے۔ لیکن جلد ہی مام پور واپس آگئے اور یہاں مختلف علمی، سماجی اور سیاسی خدمات انجام دیں۔

حکیم نجم الغنی خاں شعبہ تدریس کے منعم، یونانی شفاخانوں کے انچارج، انجمن صفائی میونسپٹی کے ممبر اور فواب جلد علی خاں رئیس مام پور کے درباری بھی رہے۔ اکتوبر ۱۹۱۸ء میں فواب حامد علی خاں نے یونانی شفاخانوں کا محکمہ توڑ دیا لہذا اختلاف رائے کی بنیاد پر حکیم نجم الغنی خاں نے مام پور چھوڑ دیا اور اودے پور چلے گئے اور وہاں کم نومبر ۱۹۱۸ء کو مہارانا لانی اسکول میں میڈم مولوی

ہو گئے۔ اودے پر میں قیام کے زمانے میں بھی تصنیف و تالیف کا کام جاری رہا۔ بلکہ جلد ہی ان کی اچھی خاصی شہرت ہو گئی اور ملک کے مشاہیر ان سے ملاقات کے لیے اودے پر پہنچنے لگے۔ ریاست اودے کی طرف سے بھی حکیم نجم الغنی خاں کو ہمیشہ قدر والی ہوئی۔ عوام و خواص سب ان کی بڑی عزت کرتے تھے۔ انہوں نے ہمیشہ اپنے فرائض بحسن و خوبی انجام دیے۔ طلبہ کے ساتھ وہ ہمیشہ شفقت و محبت سے پیش آتے تھے۔

ایک مرتبہ حکیم نجم الغنی خاں کو حیدر آباد جانے کا بھی اتفاق ہوا۔ ہمارا جاسر کش پرشاد نے نظام حیدر آباد سے ملاقات کرائی۔ بوقت رخصت پانچ سو روپیہ مرحمت ہوئے اور حیدر آباد آنے کی دعوت بھی دی گئی مگر انہوں نے وہاں جانا پسند نہیں کیا۔

اولیٰ جولائی ۱۳۱۹ء میں اودے کی طرف سے سکندر دوش ہو کر اپنے وطن مالون رام پور آئے۔ اودہ سا وقت مطالعہ کتب اور تصنیف و تالیف میں صرف کرنے لگے۔ کچھ کام بڑے بڑے علمی اداروں کے کرنے کے تھے وہ مولوی نجم الغنی خاں نے تنہا انجام دیے۔ ریاست رام پور کی معارف پروردی کی بدولت اودے پر کے قیام کے زمانے میں بھی ۱۳۱۹ء سے حکیم نجم الغنی خاں کو پچاس سو روپیہ ملازمت ملتا تھا مگر رام پور آنے کے بعد وظیفے کی رقم سو روپیہ ماہانہ ہو گئی۔ طعام اور سواری وغیرہ کا انتظام ریاست کی طرف سے اس کے علاوہ تھا۔

ایک مرتبہ مولوی نجم الغنی خاں کو نواب حامد علی خاں رئیس رام پور (ف ۱۳۱۹ء) کے عتاب کا سامنا کرنا پڑا۔ صورت یہ ہوئی کہ دو بیبلہ ریاست کے بانی نواب علی محمد خاں (ف ۱۳۱۹ء) کو ایک دو بیبلہ سردار داؤد خاں نے پرورش کیا تھا۔ وہ داؤد خاں کو ایک لڑائی میں موضع پاکولی تحصیل بیرہی (ضلع بریلی - یو پی) سے کمسنی میں ہاتھ لگے تھے۔ حادث قبیلہ کے چشم و چراغ تھے، داؤد خاں کے کوئی اولاد نہ تھی اس لیے اس نے علی محمد خاں کی نہایت اعلیٰ بیعت پر پرورش اور تعلیم و تربیت کی اور اپنا جائزین مقرر کیا۔ علی محمد خاں دو بیبلوں کے سردار اور ریاست کے بانی ہوئے۔ یہی بات حکیم نجم الغنی خاں نے اپنی کتاب اخبار اعصاب وید (تاریخ دو بیبلہ کھنڈ طبع اول

کھنڈ میں لکھ دی۔ بھلا یہ بات نواب حامد علی خاں کو کب گوارا ہو سکتی تھی۔ نواب کی درشت داری جانستہ کے سادات میں چوچکی تھی اور سادات جانستہ نے نواب حامد علی خاں کے لیے ایک ”شجرہ میادنت“ بھی مرتب کر دیا تھا۔ نواب حامد علی خاں نے حکیم نجم الغنی کو اودے پر سے طلب کر لیا۔ دربار میں حاضر ہوئے۔ نواب نے نہایت غم و غصہ کا اظہار کیا اور فیصلہ ہوا کہ اخبار اعصاب وید (طبع اول ۱۳۱۹ء) بحسن و ضبط اور نذر آتش، اس کتاب کا ایک ایک نسخہ حاصیل کر کے جلا دیا گیا اور کتاب پر جو رقم خرچ ہوئی تھی وہ نجم الغنی خاں کو ادا کی گئی۔ خاکسار کے خاندان میں اخبار اعصاب وید کا یہ نادر نسخہ (طبع اول) محفوظ تھا جواب پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی (کراچی) لاٹری بری کی زینت ہے اور طبع اول کا ایک جلا ہوا نسخہ ترقی اردو بورڈ (کراچی) کے کتب خانے میں بھی ہے۔ ۱۳۱۹ء میں نجم الغنی خاں نے اخبار اعصاب وید کا دوسرا ایڈیشن تیار کر کے شائع کرایا جس میں نواب حامد علی خاں رئیس رام پور کے حسب الحکم سادات کا نسب نامہ شامل کیا گیا مگر اتفاق کی بات نواب حامد علی خاں ۱۳۱۹ء میں فوت ہو گئے اور نجم الغنی خاں زندہ رہے۔ چنانچہ ان کے قلم حقیقت رقم نے ایک کتاب ”مختصر تاریخ ریاست رام پور“ لکھ کر اصل حقیقت پھر ظاہر کر دی۔ حکیم نجم الغنی خاں کے ہاتھ کا لکھا ہوا قلمی نسخہ ہماری نظر سے گزرا ہے ہم نے اس کی ایک ٹائپ شدہ نقل پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی (کراچی) کی لاٹری بری میں داخل کر دی ہے۔

حکیم نجم الغنی خاں نے اخبار اعصاب وید (طبع دوم) علامہ اقبال کی خدمت میں ارسال کیا جس کی رسید اور رائے دیتے ہوئے علامہ اقبال نے حکیم نجم الغنی خاں کو مندرجہ ذیل خط لکھا۔

لاہور - ۱۴ دسمبر ۱۳۱۹ء

محذوم و محرم جناب قلم حکیم صاحب - السلام علیکم

اخبار اعصاب وید کی دو جلدوں کے لیے سراپا سپاس ہوں۔ میں نے پہلی جلد کو بالخصوص نہایت دلچسپی سے پڑھا۔ قوم افغان کی اصلیت پر آپ نے خوب روشنی ڈالی ہے۔ کثرت غالباً اور افغانہ یقیناً اصل شلی الاصل ہیں۔ قاضی امیر احمد شاہ رضوانی

جو خود افغان ہیں ایک دفعہ مجھ سے فرماتے تھے کہ لفظ "دفعہ" قدیم فارسی میں
 بمعنی مدت "آیا ہے اور افغان میں الف سبب سے پہلے جو کہ ایران میں بودا باش
 رکھنے کے وقت افغان بت پرست نہ تھے اس واسطے ایرانیوں نے انہیں
 افغان کے نام سے موسوم کیا ہے۔

میرے خیال میں حال کی پشتو زبان میں بہت سے الفاظ عبرانی اصل کے
 موجود ہیں۔ اگر تحقیق کی جائے تو مجھے یقین ہے نہایت بار آور ہوگی۔ آپ کا طرز
 تحریر نہایت سادہ اور مؤثر ہے اور بحیثیت مجموعی آپ کی تصنیف تاریخ کا عمدہ
 نمونہ ہے۔
 آپ کا مخلص

محمد اقبال برسرِ ایت

حکیم نجم الغنی خاں کا سارا وقت مطالعہ کتب اور تصنیف و تالیف میں صرف ہوتا تھا۔ وہ
 دن کا ایک حصہ رام پور کے سرکاری کتب خانے میں گزارتے تھے اور بقیہ حصہ اپنے گھر میں تصنیف
 تالیف میں صرف کرتے تھے۔ لوگوں سے بہت کم ملتے تھے۔ رام پور کا ایک خاص محدود علمی
 طبقہ تھا جس سے ان کا رابطہ تھا۔ اکثر لوگ ان کی علمی حیثیت اور مرتبہ سے بھی بے خبر تھے۔
 جب خواجہ حسن نظامی، نواب حبیب الرحمن خاں شروانی، مولانا عبدالحکیم شرر، مولوی رضی الدین
 بالہ، بریلوی (مولف کنز الدین) اور علامہ شبلی نعمانی جیسے مشاہیر ملت مولوی نجم الغنی خاں
 سے ملنے ان کے مکان پر جاتے تھے تو اہل محلہ کو نجم الغنی خاں کی حیثیت اور علمی مرتبہ کا اندازہ
 ہوتا تھا۔

حکیم نجم الغنی کی زندگی بہت سادہ تھی۔ صبح کو جب تک وہ بیٹھتے نہیں کھدیتے تھے۔
 مکان سے نہیں نکلتے تھے۔ ان کے اوقات نہایت منضبط تھے۔ اسی اصول پرستی اور نظامِ لائق
 کی پابندی کا نتیجہ ہے کہ انہوں نے اتنی ضخیم کتابیں اپنی یادگار چھوڑیں۔
 حکیم نجم الغنی خاں نے جس موضوع پر قلم اٹھایا اس کا حق ادا کر دیا ہے کوئی پمپلوٹیشن

پاؤڈر ہے۔ بہت سی قلمی کتابیں ان کی تصانیف کے ذریعے اہل علم سے متعارف ہوئیں۔ تاریخ
 ادب اور تاریخ روپیں کھنڈ پر کچھ انہوں نے لکھا ہے وہ ان کی محنت اور تدوین کی زندہ مثال
 ہے۔ نصف صدی گزرنے کے بعد بھی اس موضوع پر کوئی قابلِ قدر کام نہیں ہوا۔ وہ تاریخ
 کو مذہب یا عقیدے کے قلم سے نہیں لکھتے تھے۔

حکیم نجم الغنی خاں کو ہمیشہ کتابوں کی تلاش رہتی تھی۔ کتابوں اور تاریخی آثار دیکھنے کے لیے
 سفر بھی کرتے تھے۔ استاذی الحرم مولوی اسد علی خاں رام پوری مرحوم (دف ۱۹۵۶ء) اور
 مولوی حکیم عبدالغفور آذرلی (دف ۱۹۶۶ء) کا بیان ہے کہ حکیم نجم الغنی خاں اکثر آٹور، بریلی اور
 بریلوں آتے۔ ان بستیوں کے پرانے خاندانوں کے افراد سے ملتے اور ان کے پرانے ذخیروں
 کتابوں اور کاغذات کو دیکھتے تھے۔ ۱۹۱۵ء میں حکیم نجم الغنی خاں آٹور آئے اور بعض اہل شہر
 کے ہمراہ وہ اتنی پختہ درام لگے کہ قلعہ دیکھنے گئے۔ مولوی اسد علی خاں کا بیان ہے کہ وہ بریل
 کھنڈ کے آثار و عمارات پر بھی کتاب لکھنے کے لیے مواد جمع کر رہے تھے جو غالباً تیار نہ ہو سکی۔

جب ۱۹۲۶ء میں نواب حامد علی خاں کا انتقال ہو گیا اور نواب رضا علی خاں (دف ۲۸
 مارچ ۱۹۶۶ء) سربراہ آرائے حکومت ہوئے تو انہوں نے ریاست کے نظم و نسق میں بعض تبدیلیاں
 اور اصلاحات کیں اور ریاست کے آمدنی و خرچ کو متوازن کرنے کی غرض سے بہت سے
 وظیفے بند کر دیے۔ مولوی نجم الغنی خاں بھی اس لپیٹ میں آئے مگر بعض حضرات کی سفارش سے
 ان کا وظیفہ بحال ہوا اور ان کو ۱۰ اکتوبر ۱۹۳۳ء کو کتب خانہ سرکاری (رام پور) کا ناظم مقرر کر دیا
 گیا۔ یہ ذمہ داری برائے نام تھی۔ اس معاملے میں خواجہ حسن نظامی نے خاص طور سے کوشش کی تھی۔
 نواب رضا علی خاں کے مسند نشین ہونے کے موقع پر جب خواجہ حسن نظامی رام پور تشریف
 لائے گئے تو ۲ ربیع الاول ۱۳۵۲ھ (۲۹ جولائی ۱۹۳۳ء) بروز شنبہ مولوی حکیم نجم الغنی خاں
 سے بھی ملنے گئے۔ اس دوداد کو خواجہ صاحب ری کی زبانِ قلم سے سنئے۔

"اس (ناشتہ) کے بعد مولانا نجم الغنی صاحب مؤرخ سے ملنے گیا۔ جو موجودہ

لہانے کے سب سے عمدہ اور بہت زیادہ اور نہایت محققانہ اور آزادانہ
اور بے باکانہ لکھنے والے مؤرخ ہیں۔ شمس العلماء مولانا ذکاء اللہ صاحب
مرحوم دہلوی نے آخر زمانے میں تاریخ کی بہت بڑی بڑی جلدیں لکھی ہیں۔ مگر
مولانا نجم الغنی خاں صاحب کی کتابیں تعداد میں بھی بہت زیادہ ہیں اور ضخامت
میں بھی زیادہ ہیں۔ تاریخ کے علاوہ طلب و غیرہ علوم و فنون کی بھی انہوں نے
بہت اچھی اچھی کتابیں لکھی ہیں۔ شہرہ آفاق فلاسفوں اور مصنفوں کی طرح ایک
نہایت مختصر اور سادہ مکان میں بیٹھے تھے پچاسوں طرف کتابوں اور نئے نئے
کا ڈھیر لگا ہوا تھا۔ ساتھ ستر کے قریب غریب۔ ہاں سب سفید ہو گئے ہیں مگر
کام کرنے کی اہمیت اور مستندی جو انوں سے زیادہ معلوم ہوتی ہے۔ بہت عمدہ
پہل کھلائے ان کھلائے اور اپنی تازہ تصانیف بھی دکھائیں۔ ایک کتاب اودے پور
کی نسبت لکھی ہے۔ مولانا شبلی مرحوم نے اورنگ زیب پر ایک نظر کے نام سے
بہت اچھی کتاب شائع کی تھی مگر وہ راجہ پرتانے کے واقعات سے بے خبر تھے۔
مولانا نجم الغنی خاں صاحب نے راجہ پرتانے کی مستند تاریخوں سے اورنگ زیب
کی تاریخی حیات کا حق ادا کیا ہے اور اودے پور کے معارف اس غور و فکر سے
کو توڑ پھوڑ کر مسمار کر دیا ہے جس میں وہ آج تک مبتلا ہے۔ موجودہ معارف کے
والدہ ۱۹۱۱ء کے شاہی دربار میں دہلی میں آئے تو شہر کے باہر ٹھہرے کیونکہ ان
کے ہاں یہ عہد ہے کہ درہی میں قلعہ کی حیثیت سے داخل ہوں گے۔ انگریزوں
نے بھی اودے پور کے خیالی پلاؤ کی مخالفت نہیں کی اور معارف کو دہلی کے اندر
آنے کے لیے مجبور نہیں کیا تاکہ ان کی آن بان باقی رہے مگر مولانا نجم الغنی صاحب
کی اس تاریخ کو پڑھ کر اودے پور کے سب نشے ہرن ہو جائیں گے اور وہ ظلم
ثبوت جائے گا جو اودے پور کی فرضی روایتوں نے ہندو قوم کے دل و دماغ میں

بناد رکھا ہے کہ اودے پور کا معارف نامکھی مسلمان سلطنت کے سامنے نہیں جھکا
اور کبھی مسلمانوں سے مغلوب نہیں ہوا۔

میں نے مولانا سے یہ کتاب لے لی اور میں اس کو اپنے اہتمام سے اور اپنے
خرچ سے شائع کر دوں گا۔ مولانا نے اس کا نام تاریخ اودے پور رکھا ہے مگر میں
نے اس کے نئے نام تجویز کئے ہیں جن میں سے ایک مفرد شکن ہے اور دوسرا
اودے پور کا فرضی ظلم ہے۔ یہ کتاب خدا نے چاہا بہت جلدی شائع ہو جائے گی۔
مولانا نجم الغنی صاحب بہت زیادہ کام کرتے ہیں۔ ان کی عمر اور ان کی محنت کو دیکھ
کہ مجھے بہت غیرت آتی کہ مجھے اپنے زیادہ کام کا فخر جتنا ہے حالانکہ مولانا نجم الغنی
صاحب مجھ سے زیادہ بڑے ہیں مگر کچھ حجتے زیادہ کام کرتے ہیں۔

خلافت برائے مولانا سواری تک پہنچانے آئے۔ قیدی بزرگوں کی تہذیب و
شائستگی کا وہ ایک نمونہ ہیں تاریخ نظام المشرق دہلی، اگست ۱۹۱۱ء
مسلحہ علی کام کرنے کی وجہ سے مولوی نجم الغنی خاں بیمار رہے گئے جون ۱۹۱۲ء میں دود
مر کا دودہ پڑا حمل کی عرض سے بریلی گئے۔ پنے سرکاری اسپتال میں علاج ہوا پھر ایک انگریز
سپیشل ڈاکٹر کو دکھایا مگر دقت پورا ہو چکا تھا۔ ۲۰ جون ۱۹۱۲ء کو وہ بریلی سے رام پور روانہ ہوئے
اور راستے ہی میں اپنی جان ۲۰ جون اور یکم جولائی کی درمیانی شب میں جان آخری کے پردہ کردی
وہ رام پور میں شاہ درگاہی کے قبرستان میں دفن ہوئے۔

داسپور کے اخبار ویدر سکندری مورخہ ۱۱ ستمبر ۱۹۱۲ء میں اس حادثہ کا بیان پر اس طرح
الہام و خیال کیا گیا ہے۔

وہ دنیا سے اسلام اور دنیا سے علم و ادب میں یہ غیر انتہائی محزون و اہم سے کسی
جائے گی کہ رام پور کا ایک مشہور و مایہ ناز اور بہرہ ور شخص جناب مولوی حکیم
نجم الغنی خاں صاحب یکم جولائی ۱۹۱۲ء کو بریلی سے رام پور آ رہے تھے کہ بعد

دوپہران کا انتقال ہو گیا۔ آپ برائے علاج بریلی گئے ہوئے تھے۔ وہ مشرقی زبانوں کے جید قارئین اور عالم بے بدل تھے۔ آپ کی تصنیفات ہندوستان میں مشہور ہیں۔ آپ کے تحریر عملی کی وجہ سے شاہ ایران نے مولانا سے مرحوم کو تہذیبیات عطا فرمایا تھا۔ آپ نے تصنیفات میں علم و فضل کے دریا بہا دئے ہیں جو آپ کی حقیقی اور ابدی یادگار ہیں اور جن کی وجہ سے مرحوم کا نام نامی صفی روزگار پر ثبت رہے گا۔

قطعات تاریخ انتقال

(۱)

از منشی رشید اللہ خاں خوش نویس مدرسہ عالیہ رام پور

خان نجم الغنی والا قدس	ذی شرف باکرم و ہاشمیت
عالم و فاضل و دانا و حکیم	صاحب دولت و اپنی ثروت
در جہاں بود علیہ حادق	در گرد و شرفا ذی عزت و
بست و شش ماہ صفر آدینہ	یک بیک کرد چوں حضرت صحت
گفتش معرہ تاریخ رشید	رفت با حوصلہ سوسے جنت

(۲)

از مولوی حاجی محمد فیاض الدین خاں، فیاض رام پوری

مولوی نجم الغنی خاں بر مورخ بے مثال	عالم و فاضل محقق، عاقل و کامل ذکا
رفت در شہر ربیع تا شود صحت حصول	اگر مورخ شد چو در اراض مسک مبتلا
روح در راہ ربیع فیض شد از جسم زار	از علاج خود واپس شد دامن اہل صفا
روز جمعہ رفت شب ماہ یکم جولائی بود	رفت از دنیا سوسے فردوس از حکم خدا

در مراد شاہ در گاہی لحد تعمیر شد
از لغاتش بر عالم گشتہ عزیز و اقربا
نیست جائے دم زدن و دم زدن عالمین
مولوی شمس الغنی خاں صبر کن اند با
یافتہ بافت در رنج و الم فیاض دا
گفت شد واصل بحق نجم الغنی اہل صفا

نجم الغنی خاں شعر و شاعری کا بھی فوق رکھتے تھے۔ نجی شخص تھا۔ وہ اپنی ضخیم اور وسیع تصنیفات کی بدولت زندہ جاوید ہیں۔ ان کی تصانیف کی فہرست درج ذیل ہے۔

۱۔ تاریخ اودھ تاریخ اودھ میں یکم نجم الغنی خاں نے تاریخ اودھ کے عنوان سے چار جلدوں میں ایک ضخیم کتاب لکھی جس کا پہلا ایڈیشن مطبع نیر اعظم مراد آباد و مطبع اہلوم مراد آباد سے شائع ہوا۔ اس کتاب کا دوسرا ایڈیشن پانچ جلدوں میں نو کشور پریس لکھنؤ سے ۱۹۱۰ء میں شائع ہوا۔ جنوری ۱۹۱۰ء میں اس کتاب کی پہلی جلد انیس ایڈیشن کرچی نے نہایت اہتمام سے شائع کی ہے۔ راقم الحروف محمد ایوب قری نے اس پر مقدمہ لکھا ہے۔ پچھلے دنوں تاریخ اودھ کی تکمیل لکھنؤ سے ایک جلد میں شائع ہوئی ہے۔

۲۔ عقود الجواہر فی احوال ابواہر عقود الجواہر فی احوال ابواہر یہ دونوں رسالے بوہڑوں کے حالات میں ہیں۔

۳۔ سلک الجواہر فی احوال ابواہر سلک الجواہر فی احوال ابواہر اور مطبع نیر اعظم مراد آباد میں چھپے ہیں۔

۴۔ اخبار الضادیر اخبار الضادیر (دو حصے) یہ دونوں اور ذیل کھنڈ کی مفصل تاریخ ہے۔ اس کا پہلا ایڈیشن بیسہ اخبار لاہور میں چھپا تھا اور دوسرا ایڈیشن ۱۹۱۰ء میں مطبع نو کشور لکھنؤ سے شائع ہوا۔

۵۔ کارنامہ راجپوتانہ کارنامہ راجپوتانہ یہ مطبع روزانہ اخبار بریلی سے شائع ہوئی ہے۔

۶۔ وقائع راجستھان وقائع راجستھان۔ یہ بھی راجپوتانہ کی تاریخ ہے اور مطبع روزنامہ ہمد لکھنؤ سے شائع ہوئی ہے۔

- ۷۔ تاریخ راجپوتانہ۔ یہ کتاب مطبع پیسہ اخبار لاہور سے شائع ہوئی ہے۔
- ۸۔ نیچ الادب۔ فارسی قواعد، اصول ادب، صنائع برائے اور علم بیان پر مفصل تصنیف ہے۔ ۱۹۱۰ء میں مطبع نوکشتور لکھنؤ سے شائع ہوئی ہے۔
- ۹۔ رسالہ نجم الغنی۔ یہ نیچ الادب کا نمونہ ہے۔ مطبع احمدی رام پور سے شائع ہوا ہے۔
- ۱۰۔ منتہی القواعد عرف قواعد جہادی۔ اردو زبان میں کتاب لکھی گئی ہے۔
- ۱۱۔ شرح نمونہ رسالہ عبدالواسع السوی۔ یہ فارسی رسالہ منتہی القواعد کے ساتھ چھپا ہے۔
- ۱۲۔ بحر الفصاحت۔ یہ اپنے موضوع پر اہم اور ضخیم کتاب ہے۔ پنجاب یونیورسٹی کے اردو فاضل کے کورس میں داخل رہی ہے۔ ایک مرتبہ مطبع سرور قیصری رام پور میں اور دوسرے مرتبہ مطبع نول کشور لکھنؤ سے شائع ہو چکی ہے۔
- ۱۳۔ مفتاح البلاغت۔ یہ بحر الفصاحت کا انتخاب ہے اور مطبع پیسہ اخبار لاہور سے شائع ہوا ہے۔
- ۱۴۔ خواص الادویہ۔ یہ کتاب ادویہ مفردہ کے بیان میں ہے۔ تین جلدوں میں مطبع پیسہ اخبار لاہور سے شائع ہوئی ہے۔
- ۱۵۔ خزانة الادویہ۔ یہ کتاب چار جلدوں میں مطبع نوکشتور لکھنؤ سے شائع ہوئی ہے۔
- ۱۶۔ خزائن الادویہ۔ یہ کتاب آٹھ ضخیم جلدوں میں مطبع پیسہ اخبار لاہور سے شائع ہوئی ہے۔
- ۱۷۔ قرابادین نجم الغنی۔ یہ مرکب ادویہ کے بیان میں ضخیم کتاب ہے مطبع نوکشتور لکھنؤ سے دوسرے مرتبہ چھپ چکی ہے۔
- ۱۸۔ القول فی فیض الطہر المتخل۔ شرح وقایہ کے مسئلہ متخل کی شرح عربی زبان میں لکھی ہے۔ مذاہب الاسلام کے آخر میں یہ رسالہ مطبع احمدی میں شائع ہو چھپا ہے۔

- ۱۹۔ مختصر الاصول۔ یہ کتاب اصول فقہ میں ہے۔ مطبع نیر اعظم مراد آباد سے شائع ہوئی ہے۔
- ۲۰۔ منزل الغواشی۔ اصول شاشی کی شرح ہے۔ مطبع نوکشتور لکھنؤ سے شائع ہو چکی ہے۔
- ۲۱۔ تہذیب العقائد۔ عقائد فلسفی کی شرح ہے۔ کئی مرتبہ مطبع نیر اعظم مراد آباد سے شائع ہو چکی ہے۔
- ۲۲۔ تعلیم الایمان۔ فقہ ائمہ کی ضخیم شرح ہے۔ مطبع نوکشتور لکھنؤ سے شائع ہوئی ہے۔
- ۲۳۔ تذکرۃ السلوک۔ تصوف و سلوک سے متعلق کتاب ہے جس میں مصطلحات صوفیہ کی فہرست باعتبار حروف تہجی شامل ہے۔ آخر میں دو تین فقرے بھی شامل ہیں۔
- ۲۴۔ شرح سراجی۔ علم فرائض میں نہایت اہم اور مفید کتاب ہے جسے مطبع سرکاری رام پور میں شائع ہوئی ہے۔
- ۲۵۔ معیار الافکار۔ یہ فارسی زبان کا رسالہ مطبع احمدی رام پور سے شائع ہوا ہے۔
- ۲۶۔ شرح چہل کاف۔ یہ رسالہ مطبع نیر اعظم مراد آباد سے شائع ہوا ہے۔
- ۲۷۔ مفتاح المطالب۔ یہ رسالہ قرآن کی آیات سے قال لکھنے کے بیان میں ہے اور شیخ علی الطہری ابن عربی کے ایک عربی رسالہ کا اردو ترجمہ ہے۔ مطبع سرور قیصری رام پور سے شائع ہو چکا ہے۔
- ۲۸۔ تاریخ ریاست حیدر آباد دکن۔ حیدر آباد دکن کی مفصل تاریخ ہے۔ مطبع نوکشتور لکھنؤ سے شائع ہو چکی ہے۔
- ۲۹۔ مختصر تاریخ رام پور۔ اس کی کیفیت بیان کی جا چکی ہے۔
- ۳۰۔ فہرست اللغات۔ یہ کتاب اردو زبان میں لغات و مصطلحات پر لکھی تھی۔ ۱۹۲۵ء میں حرف میں تک لکھی جا چکی تھی۔ یہ مراد و جلدوں میں لایا تھا۔ جلد اول ۱۳۳۵ء صلیات پر اور جلد دوم ۱۳۳۶ء صلیات پر شائع تھی۔ نجم الغنی خاں نے دونوں جلدیں خواب سرور خاں خاں رئیس رام پور کو پیش کر دی تھیں۔ حرف دوسری جلد رضا لاہوری نام پور میں موجود ہے۔
- ۳۱۔ تاریخ ادویہ پور۔ مولوی نجم الغنی خاں سے یہ کتاب خواجہ حسن نظامی نے لے لی تھی۔

غالباً شائع دھڑکی۔

۳۲۔ دیوان نجی - حکیم نجم العنی خاں شاعر ذوق رکھتے تھے۔ نوجوانی میں محبوب شعر لکھتے تھے۔ ۱۶ سال کی عمر تک جو کچھ لکھا تھا۔ اس کا انتخاب کر کے دیوان نجی کے نام سے، ۲۰ نومبر ۱۹۱۱ء کو مرزا لاہوری رام پور میں داخل کر دیا ہے۔ اس مجموعہ کلام میں غزلیات و مثنویات قصائد وغیرہ ہیں۔

مذہب الاسلام
 حکیم نجم الغنی صاحب عقائد نسفی کی شرح مکمل ہے جسے تو مولانا
 ترتیب مواد کے دلوں ان اسلام کے مختلف مذاہب اور
 فرقوں کی تحقیق بھی کرتے رہے۔ اس طرح ان کو اس کتاب کی تالیف کا خیال پیدا
 ہوا وہ خود لکھتے ہیں ایہ

”مسلمانوں کے واسطے اس بات کی بڑی ضرورت ہے کہ ان کو اپنے دلائل کے تمام نہیں تو اکثر مذاہب سے واقفیت ہو کیونکہ اپنے اور غیر مذہب میں امتیاز حاصل رہے۔ اس فن کی جامع اور مفصل کتاب اُردو اور فارسی میں تو کچھ تک لکھی ہی نہیں گئی یا لکھی گئی ہے (زیرجملہ تک نہیں پہنچی۔ عربی میں بھی جہاں تک تلاش کی گئی تو فرقہ فتنائے اسلام کے حوالے میں کجایں بیان نہیں ملا۔ مجھ کو علم کلام سے بہت دلچسپی ہے۔ اس فن میں میں نے کئی کتابیں لکھی ہیں۔ جب عقائد نسفی کی شرح دُرُبان اُردو میں لکھنے لگا تو اس کے ساتھ ہی ساتھ مذاہب کی تحقیق بھی کرتا رہا۔ یہاں تک کہ بڑی جستجو کے بعد ایک اچھا خاصا ذخیرہ فراہم ہو گیا جس کو مُرتب کر کے ایک کتاب کی صورت میں کر لیا اور اس کا نام مذاہب الاسلام رکھا۔ اس فن میں ایسی کافی دوائی کتاب کا تیار ہونا محض تائیدِ ایزدی ہے۔“

۱۵۔ عذاب الہیہ الاسلام از حکیم محمد اعظمی خاں رام پور (دیکھو ۱۹۲۷ء) ص ۵۰-۵۱

لا حول ولا قوت الا باللہ کتاب کی حیثیت اور حقیقت کے متعلق لکھتے ہیں ۵۲

”میں نے احتیاطاً ہر اہم اور اہم واقعہ کا تواریخ الموصوفیہ نام و جلد کتاب اس کتاب کے ہر سفر پر لکھنے کی کوشش کی ہے اور اس طرح میں نے اپنا وہ فرض ادا کر دیا ہے جو بحیثیت ناقل میرے ذمہ تھا۔ میرا مقصود اس تحریر سے صرف مذاہب اسلامیہ کے حالات کا لکھنا ہے۔ کسی مسئلہ عقائد کا فیصل اور طے کرنا یا ایک مذہب کو دوسرے مذہب پر ترجیح دینا یا کسی مذہب کو حق اور کسی کو باطل ثابت کرنا یا کسی کی خوبی اور کسی کی بُرائی اپنی جانب سے پیدا کرنا مقصود نہیں جیسا کہ میری بے روادار عایت تحریر سے ثابت ہوگا۔“

مناہب الاسلام کے مطالعہ سے مؤلف کی تعمیری محنت اور وقت نظر کا اندازہ ہوتا ہے۔
 انہوں نے اس کتاب کی تالیف کے لیے مواد کی فراہمی میں بڑی کوشش کی ہے اور حتیٰ الوسع اصل
 مآخذ تک ان کی رسائی ہوئی ہے۔ بہت سے فرقے اپنے عقائد کی کتاب میں عام مسلمانوں سے چھپا
 کر رکھتے ہیں مؤلف نے ان کتابوں کے حصوں کی بھی کوشش کی ہے اور اکثر ان کو اس سلسلے میں
 لکھی ہوئی ہے۔

عظیم نجم افغانی خاں نے اس کتاب میں اسلام کے مبادی عقائد، اختلافات، کج افکار، غصب
ابن سنت کی تعریف و حیثیت، اختلاف مذاہب کا شیوع، ناروا غرض و خوارج کا آغاز، ان کی
تقسیم و تقسیم، ان کے علاوہ مختلف فرقوں اور گروہوں کا بیان، نہایت شرح و بسط کے ساتھ کیا
ہے۔ اس موضوع پر یہ کتاب اردو زبان میں ایک نوع کی و رة المعاد ہے۔ شاید بعض و
خوارج کی تاریخ اور مختلف قدیم فرقوں کے بیان میں اس سے زیادہ معلومات کچھ کہیں نہیں مل سکتیں۔
برصغیر پاک و ہند میں جو مختلف مذہبی فرقے مثلاً مہدوی، گوردھشی، دیوانی، روشنائی،

مناجات بدرگاہ قاضی کاجات

اکہی میں بندہ خطاوار ہوں
نظر نہ کر نہ رشتی کروا پر
وہ دل دے جو شیدا کسی کا تھو
ترا ذکر دن رات کرتا رہے
شرابِ محبت سے پُر جوش ہو
جدھر چشم پینا اٹھائے نظر
مجھے سمجھے دن رات حاجت روا
مجھے جانے ہر دم سبب و بصیر
سوا تیرے سمجھے وہ دنیا کو بیچ
رہے باوہ عشق سے تیرے مست
پس مرگ بھی یاد کرتا رہے
ہر اک سے جدا سب سے بیگانہ ہو
زمانے کے جھگڑے بھلائے رہے
خوشی ہو کہ ہو کا شش در دو غم
گوارا رہے تنگدستی مجھے
مگر اے خداوند عرش بریں
نہوں لغو باتوں سے کان آشنا
تفانت دے ناں جو میں پر مجھے
تلاشش منعم ہیں حیران مگر
میں بندہ ترا ہوں تو پروردگار
دم غیر ہر دم بھروں کس لئے

دن رات

نہوں

میں دین میں ہے ہفتاقت مجھے

نعت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وصحابہ وسلم

محمد کی اُلفت سے جس پر مدام
کوئی اُن سے رتبے میں بڑھ کر نہیں
اگر دیکھ لے شکل خیر الامام
لگائے جو خاک قدم بے بصر
زبان نبی تھی زبانِ خدا
وہ دیکھ پ تلخ احکام کی
بظاہر تھے اُن کی خیر خاص و عام
انفوش و ورق کی ضرورت نہ تھی
بیان کی وہ توحید حق میں دلیل
ہوئے بدعت کفر کے گل چراغ
یہی چاہیے ہر کونسا مدام

التاس مؤلف

مسلمانوں کے واسطے اس بات کی بڑی ضرورت ہو کہ انکو اپنے اہل کے تمام نہیں تو اکثر مذاہب سے واقفیت ہو کہ نہ اپنے اور غیر مذہب میں امتیاز مائل رہے اس فن کی جامع اور مفصل کتاب اگر دو اور فارسی میں تو آج تک لکھی ہی نہیں گئی یا لکھی گئی ہو تو ہر تک نہیں ہو سکی۔ عربی میں بھی جتنا تک تلاش کی گئی تو فرمایا ہے اسلام کے حال میں یکجا بیان نہیں ملا مجھ کو علم کلام سے بہت دلچسپی ہے اس فن میں میں نے کئی کتابیں لکھی ہیں۔ جب عقائد نسفی کی شرح زبان اردو میں لکھنے لگا تو اُس کے ساتھ ہی ساتھ مذاہب کی تحقیق بھی کرتا رہا ہاں تک کہ بڑی جتنوں کے بعد ایک اچھا خاصہ ذخیرہ فراہم ہو گیا جسکو مرتب کر کے ایک کتاب کی صورت میں کر لیا



اور اس کا نام مذہب الاسلام رکھا اس فن میں ایسی کافی وفائی کتاب کا
تیار ہونا محض ناہید از دی ہے۔ ورنہ ہر گناہ اور اس گلشن ہوشہ ہمار کا سر انجام
کہاں اگر شائقین تلافی کر کے تو میں امید کرتا ہوں کہ وہ اس جامعیت کے ساتھ
مذہب الاسلام کے بیان میں کسی زبان میں کوئی کتاب نہیں پاویں گے۔ میرا بیان
اپنی عقل کے لئے نہیں بلکہ واقعات کا اظہار مقصود ہے۔ معاش کی صعوبت۔ افلاس
کی تکلیف۔ آمدنی کی قلت۔ خرچ کی کثرت۔ اہل دولت کی نافرمانی و نفرت۔
اور تاحق کو شوق کی عداوت اس کام پر بہت نہیں بندھتی تھی مگر محض اپنے
شوق سے بزرگان قدر شناس کی تحسین کی امید پر اس سخت کام کو پورا کرتا رہا تھی
و نرئی سردی و گرمی گذرتی ہیں اور گذر جائیگی ایک دن بین شوق نگا میری
یادگار رہ جائے گی اور کبھی نہ کبھی اسی کی بدولت ان بزرگوں کی جنھوں نے
تصنیف و تالیف سے ملکات کی مدد کی ہے معنوی ہم نشینی نصیب ہو جائے گی مذہب کے
بیان میں اس قدر بصیرت کا حاصل ہونا جو کہ متفقین و متکلمین متاکلمین کی
تحقیقات کے مطابق ہے اور ایک بہت بڑے کتب خانے کی تھکان بین کرنے کے بعد
حاصل ہو سکتی ہے بشرطیکہ وقت مساعدت کرے اور حصول کمال کا شوق بھی ہو علوم
اسلامیہ کی طرف سے اس بے اعتنائی کے زمانے میں غنیمت ہے۔ لیکن نے
احتیاطاً ہر اہم اور نادرواقع کا حوالہ حق الوسع بقید نام و جلد کتاب اس کتاب کے
ہر صفحہ پر لکھنے کی کوشش کی ہے اور اس طرح میں نے اپنا وہ فرض ادا کر دیا ہے جو بحیثیت
ناقل میرے ذمے تھا۔ میرا مقصود اس تحریر سے صرف مذہب اسلام کے حالات کا
لکھنا ہے کسی مسئلہ عقائد کا فیصل اور طے کرنا یا ایک مذہب کو دوسرے مذہب پر ترجیح دینا
یا کسی مذہب کو حق اور کسی کو باطل ثابت کرنا یا کسی کی خوبی اور کسی کی برائی اپنی جانب
سے پیدا کرنا مقصود نہیں ہے جبکہ میری سب سے زور و رعایت تحریر سے ثابت ہوگا۔

محمد تقی ابن مولوی محمد عبدالغنی خان ابن مولوی محمد عبداللہ خان ابن مولوی عبدالرحمن خان
ابن مولانا حاجی محمد سعید صاحب رام پوری ماہ جادی ۱۳۳۷ھ مطابق جون ۱۳۵۷ھ

ضمیمہ اول مذہب الاسلام

ایک روسی سا فرزند زمین نام کو سلسلہ میں بالائے دریا سے جیون کے ایک مقام پر
اسماعیلیہ نزاریہ کے عقائد کا ایک رسالہ ہاتھ لگ گیا تھا یہ رسالہ فارسی زبان میں ہے
اور بعض مقامات پر اعداد و اہل مروجہ طور پر لکھا ہے اسکو ابشیا تک سوسائٹی بنگال نے
جلد ۸ نمبر سلسلہ میں چھاپا ہے اور اسکا حل بھی انگریزی میں کیا ہے حافظ
احمد علی خان صاحب شوق خلعت مرحوم اصغر علی خان صاحب میرے دوست اور کتب
عملیہ کے غایت قدردان ہیں اور دام پور کے معزز لوگوں میں سے ہیں انھوں نے
میری اس کتاب کے لئے اسکے مضامین کے حل میں مدد دی۔

پیر نامہ شتمل بر وعا

جناب سرکار پیر صلی اللہ علیہ وسلم صاحب پیر سرکار خداوند عالی اس تمہید کے
تھے اتنے اسما ہیں (۱) پیر برحق محمد مصطفیٰ (۲) پیر برحق حسن (۳) پیر برحق قائم شاہ
(۴) پیر برحق جعفر شاہ (۵) پیر برحق زین العابدین (۶) پیر برحق حمید کوثر
(۷) پیر برحق اندرام الدین (۸) پیر برحق محمد منصور (۹) پیر برحق غائب الدین
(۱۰) پیر برحق عبدالمجید (۱۱) پیر برحق مستنصر اللہ (۱۲) پیر برحق احمد ہادی
(۱۳) پیر برحق باشم شاہ (۱۴) پیر برحق محمد شاہ (۱۵) پیر برحق محمود شاہ
(۱۶) پیر برحق محب الدین شاہ (۱۷) پیر برحق خالق الدین شاہ (۱۸) پیر برحق عبداللہ
(۱۹) پیر برحق اعلام الدین (۲۰) پیر برحق صالح الدین (۲۱) پیر برحق شمس الدین
(۲۲) پیر برحق نصیر الدین احمد (۲۳) پیر برحق شہاب الدین (۲۴) پیر برحق حسن کبیر الدین
(۲۵) پیر برحق تاج الدین (۲۶) پیر برحق فتح اللہ جاناغوی (۲۷) پیر برحق جید علی
(۲۸) پیر برحق علاء الدین محمد (۲۹) پیر برحق فاسم شاہ (۳۰) پیر برحق نصر محمد
(۳۱) پیر برحق آغا بابا باشم شاہ (۳۲) پیر برحق محمد زمان (۳۳) پیر برحق آغا غریب

۳۴) پیر برحق محراب بیگ (۳۵) پیر برحق علی اکبر بیگ (۳۶) پیر برحق علی اصغر بیگ
 ۳۷) پیر برحق میرزا محمد باقر صاحب (۳۸) پیر برحق بی بی سرکار (۳۹) پیر برحق
 شاہ حسن علی (۴۰) پیر برحق میرزا حسن علی (۴۱) پیر برحق شاہ قاسم علی
 ۴۲) پیر برحق شاہ ابوالحسن علی (۴۳) پیر برحق علی شاہ (۴۴) پیر برحق
 شاہ بدین شاہ کہ شاہ خلیل اللہ باشد (۴۵) پیر برحق سید ابوالحسن شاہ
 ۴۶) پیر برحق سرکار مطلق سرکار خداوندگار آغا فی سلطان محمد شاہ جامع
 خاصہ مراد مطلب جمیع مومنان مشرق عالم نامغرب عالم از زمین عالم تا یسار عالم بحر
 خوشی بر آرد و فرماید بحق جملہ نامہا مبارک بحق عزیزان و درگاہ کہ از گناہ ما و
 نقصان در گذرد و بتایمخ شہر مبارک رمضان ۲۳ یوم۔

مظاہر و ن کا بیان

اس فرقہ کے نزدیک امام امر کا منظر ہے اور محبت عقل کل کا منظر تو اور داعی و ماذون کبر
 و ماذون اصغر و مستجاب پس نفس کل کے منظر ہیں و اہل اعتقاد جسم کل کے منظر ہیں۔

ائمہ کی ترتیب

۱) حق مولانا علی (۲) حق مولانا حسین (۳) حق مولانا زین العابدین
 ۴) حق مولانا محمد باقر (۵) حق مولانا جعفر صادق (۶) حق مولانا شاہ
 اسماعیل (۷) حق مولانا محمد بن شاہ اسماعیل (۸) حق مولانا شاہ و فی احمد
 ۹) حق مولانا شاہ نقی محمد (۱۰) حق مولانا شاہ رضی عبد اللہ (۱۱) حق مولانا
 شاہ حمدی ابو محمد (۱۲) حق مولانا شاہ قائم (۱۳) حق مولانا شاہ منصور
 ۱۴) حق مولانا شاہ معز (۱۵) حق مولانا شاہ عزیز (۱۶) حق مولانا شاہ
 حاکم ابو علی (۱۷) حق مولانا شاہ طاہر علی (۱۸) حق مولانا مستنصر باشد
 ۱۹) حق مولانا شاہ نزار (۲۰) حق مولانا شاہ ہادی (۲۱) حق مولانا شاہ مقتدی

۲۲) حق مولانا شاہ قاہر (۲۳) حق مولانا علی ذکریہ السلام (۲۴) لقب بھوشن (الی الموت کا)
 ۲۵) حق مولانا علاء الدین محمد (۲۶) حق مولانا جلال الدین (۲۷) حق مولانا
 علاء الدین محمد (۲۸) حق مولانا کریم الدین (۲۹) حق مولانا قاسم الدین
 ۳۰) حق مولانا قاسم (۳۱) حق مولانا اسلام (۳۲) حق مولانا محمد (۳۳) حق مولانا
 مستنصر باشد (۳۴) حق مولانا عبد السلام (۳۵) حق مولانا طرب میرزا (۳۶) حق
 مولانا نور الدین (۳۷) حق مولانا مراد میرزا (۳۸) حق مولانا ذوالفقار علی (۳۹)
 حق مولانا نور الدین علی (۴۰) حق مولانا خلیل اللہ (۴۱) حق مولانا نزار (۴۲)
 حق مولانا سید علی (۴۳) حق مولانا حسن علی (۴۴) حق مولانا ابوالحسن علی شاہ
 ۴۵) حق مولانا خلیل اللہ (۴۶) حق مولانا شہنشاہ حسن علی (۴۷) حق مولانا
 آقا علی شاہ (۴۸) حق مولانا سلطان محمد شاہ۔

امام کی شناخت

امام ایک ایسا آدمی ہے کہ کبھی اسکو خاص علی ذات کے ذریعہ سے اور کبھی محبت کے توسط
 سے جان لیتے ہیں اور اسکی شناخت روز قبلہ دین کو جمع تک ہوتی ہے۔
 روز شنبہ وین طول میں دنیا کے ایک ہزار سال کے برابر ہوتا ہے اور
 ہفتہ وین دنیا کے سات ہزار سال کے برابر طوالت رکھتا ہے جس ہفتہ
 میں سے دین کا روز ایک سے زیادہ نہیں ہوتا اور دوسرے چھ روز دین کی ترتیب
 کبھی جاتی ہیں اور روز دین کو شنبہ اسلئے کہتے ہیں کہ اس میں دین کا سورج جو امام کی
 ذات ہے ظاہر ہوتا ہے اسی سبب سے کہتے ہیں کہ تمام حکم حکم سے مل جاتے ہیں
 لیکن شنبہ کا حکم نہیں ملتا۔ چنے کے دوسرے چھ روز کو جو شنبہ دین کہا جاتا ہے
 یہ اسلئے کہ ان میں پیغمبروں کی شریعتیں امام کا حجاب واقع ہوتی ہیں جس طرح
 دنیا کی رات دنیا کے سورج کو چھپا رکھتی ہے اسی حال ان روز دین امام کا ہوتا ہے
 کہ وہ فرار غائبی کی وجہ سے مخفی و مستور رہتا ہے۔ لیکن جس طرح خورشید کے

۱۷۱) امام کا بظہر ۲۸۰ ہجری میں ظاہر ہوا اور سلطان محمد کا خیر ارشاد ان سے کیا ہے

پچھپ جانے کے بعد چاند شب میں اُسکی قائم مقامی میں تاریکی عالم کو روشن کر دیتا ہے
اسی طرح جب امام نہ ہوں تو جو جگہ اسکا قائم مقام بنتا ہے جس کے ذریعہ سے
اہل ترقب امام کے نور کو پہچانتے اور فیض پاتے ہیں۔
یا در کھو کہ چھ ہزار سال شب دین میں بھی اسی امام کا ظہور ہو جاتا ہے چونکہ وہ
معنوی نہیں ہوتا اسلئے حقیقت کی شناخت نہیں ہوتی برخلاف روزِ شنبہ کے
ہزار سالوں کے کہ چونکہ امام کا ظہور ان میں معنوی ہوتا ہے اسلئے شناخت حقیقی حاصل
ہو جاتی ہے اور ان چھ ہزار سال میں شناخت حاصل نہیں ہو سکتی۔

اور چونکہ خاص خاص بندوں کی پیدائش سے یہ مقصود ہے کہ وہ امام کی شناخت
حاصل کر لیں پس یہ محال ہے کہ اُنکو امام کی شناخت کے بغیر چھوڑ دیا جائے اگر وہ
ایسا کرتا تو خود بادا سکی ذاتِ بخل کے ساتھ مترقب ہو جاتی ہے اسلئے ان امام ہیں
کہ ہرگز شب کے ہیں امام کے نائب یعنی جگہ کو جو بمنزلہ چاند کے ہے موجود کر دیتا ہے
تاکہ ظہور معنوی دائمی بنائے اور حقیقت الامر بھی یہ ہے کہ جبکہ ظہور معنوی میں شناخت
حاصل نہ کر سکے گا تو ظہور شکی خورشید میں کہ نور نہیں دے سکتا حاصل کر سکتا ہے یعنی
جبکہ جگہ سے کہ امام کا ظہور معنوی ہے فائدہ نہ اٹھا سکا تو خود امام کی شخصیت کے ظہور
سے کیا فائدہ پائے گا کیونکہ ایسا شخص بالکل ناقابلِ ہو گا ایک عزیز نے کیا اچھا کہا ہے۔

ظہور معنوی امروز اگر نادر و سودا ظہور شکی فردا چہ سود و خوار کرد

اسی کے مطابق یہ بھی ہے

ظہور معنوی کہ قائم ست دعوت او اور انچہ ہست نہ افزون شود نہ گروہ کم
یہ بات بھی یاد رکھنی چاہیے کہ شب دین کی چھ ہزار سالوں میں جو وقت کہ امام ظہور شکی
کرتا ہے تو جگہ ظہور معنوی نہیں رکھتا جیسا کہ حضرت امیر کے زمانے میں سلمان اظہار
دعوت نہیں کرتا تھا لیکن صرف ایک شخص کے ساتھ کی تھی۔

اس قول سے یہ بات مستفاد ہوئی کہ آنحضرت کے دعوے نبوت کے وقت میں شب دین
تھی کیونکہ شریعت پیغمبر کے وقت میں روز دین نہیں ہوتا اور دوسری بات یہ بھی

علوم ہوئی کہ سلمان حضرت علی رضی اللہ عنہ کے تحت تھے۔
اُس کے پھر اس رسالے کے بیان کے مطابق کہتا ہوں کہ یہ ناممکن ہے کہ کسی عہد میں شکلِ امام
اور اسکی دعوت دونوں نہ ہوں کیونکہ اس سے مخلوق ہلاکت میں پڑ جائے گی اور کسی
امام ظہور شکی کرتا ہے اور جگہ کے ظہور معنوی کو دور کر دیتا ہے سبب اسکا یہ ہوتا ہے کہ
ایسے بندگان قابلِ جو جگہ سے فیضیاب ہو سکتے نہیں ہوتے پس امام خود ظہور فرما کر اُنکی
اصلاح کرتا ہے حکیم نزاری کی کتاب ہے۔

ظہور معنوی در پردہ راز اگر از آرزو مند ان خود باز
ازین پس باب رحمت در بلندی اگر سہوے رود و رہا مہندی

تجارت ہو کہ بندوں کی سب و غفلت اور گناہکاری کی وجہ سے جگہ امام ابھی
رحمت کا دروازہ بند کر کے انکو اپنی حالت میں مبتلا چھوڑ دیتا ہے۔

یا در کھو کہ امام کی شناخت چار قسم ہے (۱) شناخت اُسکے نور کی کہ اس میں
بیوان بھی شریک ہیں (۲) شناخت اُسکے اسم کی کہ اس میں اہل تضاد بھی
شریک ہیں (۳) شناخت اُسکی امامت کی جس میں اہل ترقب بھی شریک ہیں
(۴) شناخت اُسکی ذات کی یہ جگہ سے مخصوص ہے۔

اہل ترقب ہیشہ امام کے جسم کو دو دلیلون سے جان لیتے ہیں ان میں سے ایک
نص ہے اور دوسری ولادت۔

اور خاص جگہ نے اُسکو معجزہ علی اور ولادت کے ذریعہ سے اُنکی سے جان لیا ہے۔
اور ان چند ادواروں یا تناخوں میں کہ امام گذر گیا بعض داعیانِ بجن نے اُسکو
مہمان لیا اور جسم میں غلطی کی کیونکہ اُسکے وجود کے شرائط سے واقف تھے اور بعض
داعیانِ ناحق نے جو غلطی کی اسکا سبب یہ تھا کہ اُنھوں نے صرف اسی دلالت پر
محاذ کیا تھا اور شاہِ نزار کو جو امام مان لیا تھا اسکا سبب بھی ولادت تھی۔

اور ان ادواروں میں امام نے جو اُن دو دلیلون کو برطرف کر دیا تھا اول جگہ کو
ظاہر اور معین کیا پھر اُن دو دلیلون کو برطرف کر دیا تھا۔

اور صورت نشانی میں بھی اہل ترتیب کی آنکھوں سے چھپ گیا بعد ازاں کے حجت کے اشارے اور دلیل سے اہل ترتیب میں سے کسی لوگ تحقیقی طور پر امام کے جسم کو جان گئے اور ضعیف لوگ جنھوں نے حجت کے دلائل کو نہ سنا یا دلائل کے کھینچنے سے عاجز تھے امام کے جبر کے نہ دریافت کر سکے۔

تعلق امام اور حجت کے درمیان

امام کا فرض چار قسم پر ہوتا ہے ایک صرف امام کی شکل پر جیسے مست علی اور دوسرے معنوی طور پر جیسے سلمان، تیسرے امام کی شکل اور صفے دونوں پر جیسے امام حسن کہ امن کو امام مستوفی کہتے ہیں چوتھے امام کی شکل اور صفے اور حقیقت یمنون پر ہوتا ہے جیسے مولانا حسین کہ انکو امام مستقر کہتے ہیں پس یہ بات ثابت ہو گئی کہ حجت امام کا مندرجہ ذیل معنوی ہے پس ان دونوں میں سے قاعدہ حجتی اپنے فرزند ان جسمانی کو دکھایا ہوگا یہ امر عام محتاج حاصل امام کے لئے پوشیدہ قاعدہ عالمی اور خاصی دونوں حاصل تھے اور اب بھی حاصل ہیں قاعدہ عام ایسے آدمیوں کی نسبت واقع ہوتا ہے جو عامی و جاہل ہیں اور قاعدہ خاص ایسے آدمیوں کی نسبت واقع ہوتا ہے کہ جو کہ تعلیمات باطنی کی پیروی کرتے ہیں۔ امام جو قاعدہ حجتی اپنے فرزند ان جسمانی کو دکھاتا ہے یہ رتبہ ہر شخص کو حاصل ہو سکتا ہے نہ کہ صرف منتخب لوگوں کو جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔ اصل کتاب میں لفظ امر پر ہیں نے قاعدہ سے بدل دیا ہے۔

ظہور امام

امام کا یمنون کون ہیں ظہور واجب ہے کیونکہ حقیقت میں وہی واجب الوجود ہے اور جس قدر اشیاء اس سے غیر ہیں سب ممکن الوجود ہیں اور ممکن الوجود ایسے وجود کو کہتے ہیں جو اپنے سر سے موجود نہ ہو سکتے ہیں یعنی بھید سے مراد یہ ہے کہ خود بخود موجود نہ ہو سکا حالانکہ ممکنات موجود ہیں کہ پس امام کو انکی جنس سے یعنی آدمی کی شکل پر دونوں کون ہیں

اور ہوگا اگر اسکا ظہور ہوتا تو ان موجود نہ ہونے پس ثابت ہو گیا کہ امام کے لئے دونوں کون ہیں کہ ایک خلقی و جسمانی ہے اور دوسرا امری یعنی روحانی ہے اور یمنون ان میں سے کہ عالم امری میں ثابت ہوتا ہے ظہور چاہیے امام کی اولاد خلقی و جسمانی امام سرین ہمیشہ موافق ہے یعنی بیٹے کو باپ کا جانشین ہونا چاہئے۔

حجت کا حال

حجت ایسے شخص کو کہتے ہیں کہ اس کے اور امام کے صفے و ازل سے ایک ہوں اور اسکا ظہور دنیا میں اہل ترتیب کے لئے ہو یعنی حجت ان لوگوں کو تعلیم دیکر امام کی معرفت سے واقف کر دیتا ہے اس لئے کہ امام تعلیم حاصل کرنے اور تعلیم دینے سے معذور اور حجت اگر کسی سے تعلیم حاصل کرنے سے بے پروا ہے لیکن تعلیم دینے سے بے پروا نہیں ہے۔ اور داعی اور اس کے تلے کے یمنون محدود ہیں سے کوئی بھی کسی بات سے کٹتی نہیں ہے اور اسکا مستجاب تعلیم دینے کے لئے مخلص نہیں ہے اور قبول کرنے کے لئے محتاج ہے پس ثابت ہوا کہ حجت تعلیم کے دینے اور ادا کرنے میں اور بڑے تعلیم اپنے اور قبول کرنے میں اور بڑے صرف تعلیم کے قبول کرنے میں محتاج ہیں اگر حجت عالم میں ظہور نہ کرے اور تعلیم نہ دے تو اہل ترتیب نجات اور کمال آخرت سے محروم رہا لیکن اور چیدارش عالم کا فائدہ باطل ہو جائے۔

اور اس بات پر کہ امام کو بے حجت کے نہیں جان سکتے بہت سی عقلی اور نقلی دلائل قائم ہیں۔ دلیل عقلی یہ ہے کہ ہر موجود کہ جسکا وجود ثابت ہو اسکا کمال بغیر غیر کی تاثیر کے کمال سے نکل نہیں سکتا اگر ایسا ہوتا تو چاہئے تھا کہ تمام اجسام جسکا کمال حرکت ہے جو ان میں موجود ہے غیر کی تاثیر کے بدولت حرکت کر سکتے چنانچہ جس طرح آدمی اور جامدی اشیاء بغیر دوسرے کی تاثیر کے حرکت نہیں کر سکتیں اسی طرح موجودات حیوانی و جسمانی بھی بغیر اعداد و روح نباتی و روح حیوانی و روح انسانی کے حرکت نہیں کر سکتے اور جبکہ جسم سے کہ مثال ہے اپنی ذات سے حرکت ظہور میں

انہیں آتی تو روح متعلکہ میں بھی کہ مشغول ہے حرکت روحانی کہ ترقی نقصان سے کمال کی طرف اور قابو کی طرف اور ان کو سکھانا ہے بغیر حجت کے فعل میں نہیں آ سکتا اور دلیل نقلی یہ ہے کہ خواہ ظاہر شریعت کہ کلام خدا اور رسول کا ہے جو اہل ظاہر کے درمیان مشہور ہے خواہ قول اہل حق کہ ان کی ضد میں کہا ہو جیسے حکیم سنائی دیتی روحی و شیخ عطار وغیرہ کے اقوال خواہ قول اہل باطن کہ خداوند نے انکی زبان پر جاری کیا ہے تاہم اپنے قول سے باطل ہوتے ہیں خود اس سے واقف نہونگے اور خود باطن حقیقت سے بہت سی باتیں ہوتی جو امام نے اپنے ظہور معنوی میں فرمائی ہیں یا حجت نے کہی ہیں جو ہمیشہ امام کا ظہور معنوی ہے ظاہر شریعت سے قرآن ہے اور جبریل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل اور قرآن کی تاویل اور مشغول یہ سب حجت کے نام ہیں اسلئے کہ تاویل کی حد میں فرشتہ اہل وحدت کو کہتے ہیں اور وہ حجت ہے کوئی اور نہیں اور جان ذکر داعی کا کرتے ہیں پیغمبر مراد ہوتا ہے جیسے اس آیت میں ہے وَدَاعَانَا إِلَى اللَّهِ بِآذَنِهِ سِرًا جبریل سے سیکھتا تھا مراد اس سے یہ ہے کہ داعی تھا کہ سلمان اسلئے تعلیم حاصل کرتا تھا اور پیغمبر کے کوئی قول بھی اس پر گواہ ہیں مثلاً اپنے فرمایا ہے يُوحِيهِ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَى قَلْبِ سُلَيْمَانَ لَقَدْ كَفَرَ یعنی اگر ابوزر جان لے کہ سلمان کے دل میں کیا ہو تو اسکو قتل کر دینا چاہے جب سیدنا سے اس قول کا مطلب دریافت کیا گیا تو جواب دیا کہ اگر سلمان ابوزر سے یہ کہتا کہ میرا پیغمبر سے بڑھکر ہے اور مولانا علی عالم کا یہ سید کرنے والا ہے تو وہ اس کہنے سے کافر ہو جاتا اور ابوزر سلمان کے قتل کا قصد کرتا۔ دیکھو مومن نے بعض سے کمال حاصل کیا ہے اور ابتدائی جب تک خضر سے تعلیم حاصل نہ کر لی اسلئے کام کا بھید نہ معلوم کر سکے بہشت آدم۔ اور کشتی نوح اور عیسیٰ اور مریم اور کوہ طور موسیٰ اور جبریل مصطفیٰ یہ تمام حجت تھے۔ سب اہل ظاہر ان باتوں کو جانتے ہیں مگر ان کی تاویل سے بے خبر ہیں۔

امیر سید علی واعظ اہل ظاہر ہیں سے ایک شخص ہے اسنے ایک نصیہ حضرت علی کی

اور بعض میں لکھا ہے جس میں مذکور ہے کہ ایک روز رسول بیٹھے تھے اور ان کے پاس جبریل بھی بیٹھے تھے کہ اتنے میں حضرت علی آئے جبریل ان کی تعلیم کو کھڑے ہو گئے حضرت محمد نے کہا کہ ہمارے گھر کے ایک لڑکے کی اتنی تعلیم کیوں کی جبریل نے جواب دیا کہ ابتدا میں یہ لڑکا میرا معلم تھا رسول نے دریافت کیا کہ تمہاری ابتدائی پیدائش کو شاعر صد گزرا اسنے جواب دیا۔

اگرچہ سن عدد سال خود نے دانم	اولے شمارہ دائم کہ بہت عرش آرا
شارہ ایست کہ ہر سی ہزار سال یکے	ظاہر سے کہند از عرش اعظم املا
ان زمان کہ شدم من ز قدر شش موجود	ہمین شمارہ نمودست سی ہزار بار مرا

ایک جبریل کو باقی فرشتوں کی طرح ایک برہند کی صورت برتاتے ہیں لیکن اس دن مرد کی شکل پر رسول پر ظاہر ہوتے تھے اور حضرت مصطفیٰ کے پاس مرد کی شکل میں بیٹھے تھے حال آنکہ امام جو اصل ہے اور جبریل کہ امام کے بعد ہیں اور مصطفیٰ کے بعد ہیں کہ جبریل کے بعد ہیں یتیم مرد ہیں اور ان کے معنی بھی آخر میں کہ مصطفیٰ دعوت حجت کو پہونچے ایک ہو گئے یہی مصطفیٰ جو اہل ترقب میں سب سے قوی ہیں ان کے ساتھ ایک ہو گئے تو باقی حدود بھی جو مصطفیٰ کے تھے ہیں جب اس معرفت کو پہونچ جاتے ہیں تو ایک ہو جاتے ہیں اسی قبیل سے وہ حکایت بھی ہے جو اہل ظاہر میں مشہور ہے کہ کچھ شخص نے کسی نے پوچھا کہ یہ بات صحیح ہے کہ پیغمبر کہتے ہیں کہ میری آسمان پر گیا تھا اور وہ حالات دیکھے تھے عاقل نہ کہنے جواب دیا کہ میں نے بھی دیکھا کہ وہ مکان سے باہر نکلے اور اتنی جلد واپس آ گئے کہ چلتے ہیں جو ان کے دامن کا

بھٹکا گرفت آب کو لگ کر پانی زمین پر بہنے لگا تھا وہ هنوز جاری تھا اور یہ جو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم لکھتے تھے کہ جبریل پر سے پاس لگے اور خدا کے پاس سے یہ یہ پیغام لائے ہیں صرف اس قدر جانتی ہوئی کہ سلمان برہنہ پاؤں کے پاس آتے اور چپکے سے کچھ کہہ دیتے جاتے اور اسلئے جانے کے بعد وہ کہنے لگتے کہ جبریل آ گئے تھے اور یہ یہ پیغام لکھی لائے تھے بعض تمام اہل ظاہر کی باتیں اس امر پر دلیل ہیں کہ جبریل سلمان کے پاس ہے لیکن ان

میں سے یہ پیغام لائے ہیں صرف اس قدر جانتی ہوئی کہ سلمان برہنہ پاؤں کے پاس آتے اور چپکے سے کچھ کہہ دیتے جاتے اور اسلئے جانے کے بعد وہ کہنے لگتے کہ جبریل آ گئے تھے اور یہ یہ پیغام لکھی لائے تھے بعض تمام اہل ظاہر کی باتیں اس امر پر دلیل ہیں کہ جبریل سلمان کے پاس ہے لیکن ان

پیاروں کو اسکا بھید معلوم نہیں اور اہل حقیقت کی سرسراہٹیں اس پر دلالت کرتی ہیں
 امام فرماتا ہے کہ سلمان بن عقیل نے سلمان بن عقیل کو بتایا کہ میں نے سلمان بن عقیل سے
 اور دوسری جگہ فرماتا ہے کہ میں نے اپنے دوستوں کے پاس ہو کر سلمان بن عقیل سے
 طلب کر لی خواہ پہاڑ میں خواہ میدان میں خواہ جنگل میں اور ایسا آدمی جیسے میں
 اپنی ذات یعنی معرفت کو ظاہر کر دیا جو وہ نزدیکی مکان کا محتاج نہیں بلکہ ہر جگہ
 بزرگ ہو اور ایک اور جگہ فرماتا ہے میرا حکم مان تاکہ تو میری طرح مثل سلمان کے ہو جائے
 خواجہ قاسم ششتری کہتا ہے۔

ابن شہین غفرلہ اور امام زما ندرہ ان بے نظیر نام خدا سے بیکادرا

اس شعر میں آن مرد سے مراد حجت ہے اور بے نظیر نام امام سے مقصود بھی حجت ہے
 اس لئے کہ حقیقی اور اصلی نام امام کا جس سے اسکو جانتے ہیں حجت ہے نہ یہ اسمائے
 مجازی جو اس فرقے کے انشا پر دوزوں کے شعروں اور شروں میں مشتمل ہیں کہ جو
 کہتے ہیں کہ امام کی رحمت اور معرفت کا دروازہ حجت ہے اس میں امام کے جسم و اسم
 کے معنی مستور ہیں جو کوئی دروازے سے آتا ہے مکان میں پہنچ جاتا ہے اور جو نہیں
 آتا تو نہیں پہنچ سکتا۔

امام اور حجت دوزوں کے معنی اور ذات ایک سمجھنی چاہیے اگر ایک نہ ہو تو دوزوں کی
 تو ایسی صورت میں ایک خدا ہو گا دوسرا خلق اور خلق سے خدا کو جان نہیں کی جاسکتی
 اور فرق اس فرقے اور باقی فرقہ سے نظریہ میں اسی مقام کے اعتبار سے ہے
 اور قول اہل ظاہر کا بھی اسی بات پر دلالت کرتا ہے باوجودیکہ اصل امر
 کی ان کو خبر نہیں کسی نے کہا ہے۔

مردان خدا خدا بنا شنید لیکن زحمت اہمدا بنا شنید

سوال امام اور حجت معنی میں ایک ہیں لیکن جسم میں ایک نہیں اسکی کیا وجہ ہے۔
 جواب اگر انکا جسم علیحدہ علیحدہ نہ ہوتا اور یہ دو شخص نہ ہوتے جن میں سے ایک
 دوسرے کو دعوت کرتا ہے تو عوام کو شک پیدا ہوتا اور جب وہ دعوت اپنی طرف

کرنا تو اسے صاحب غرض جانتے اور ظاہر میں جب کہ دعوت دوسرے کو کرتا ہے
 تو بے غرض جانتے ہیں اور اس سے غافل ہیں کہ حقیقت میں دوزوں ایک ہیں
 اور جو کہ ابھی عالم کفر میں ہیں پس اگر دوزوں دین و دعوت میں ایک نہ ہوتے
 تو اس سے یہ بھی لازم آئے گا کہ دین اور حقیقت بھی دو ہوں اور داخل کثرت ہو جائیں
 اور جب دین کثرت میں داخل ہوا تو وہ ہوں یا اکھتر سب برابر ہیں۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر حجت اور امام شخصیت ہیں تو ہونگے کہ جن میں سے ایک
 یمنون کون ہیں ظہور کرے۔ اور دوسرا حقیقت شریعت و دین کی حفاظت کرے تو اہل
 شریعت کو جو راہ حق کے طالب ہیں انکی دعوت میں شک پیدا ہو جائے گا۔
 ان دلائل عقلی و نقلی سے یہ ثابت ہو چکا کہ شب دین کی ان چھ ہزار سالوں میں
 بے حجت کے امام کو نہیں پہچان سکتے۔

معجزہ

معجزہ دو قسم ہے پہلا ایک فعل و قدرت دوسرے علم و حجت پہلا معجزہ ہے ہر ایک کے مشابہ
 و مثل ہوتا ہے مثل سے مراد یہ کہ بظاہر معجزے کی طرح ہوتا ہو لیکن حقیقت میں
 معجزہ نہیں ہوتا۔

معجزہ فعل و قدرت یہ ہے کہ جسم سے واقع ہو اور معجزہ علم و حجت یہ ہے کہ روح
 سے واقع ہو۔ تمام موجودات میں فعل و قدرت جسم سے واقع ہوتی ہے اور تمام
 موجودات جسمیت میں اس کے شریک ہیں اور قدرت اس سے زیادہ نہیں ہو سکتی
 کہ کوئی آدمی تمام عالم پر مسلط ہو جائے اور تمام عالم کو بر باد کر دے اسی طرح مشیر اور
 سائب بھی انسانوں کو ہلاک کرتے ہیں لیکن کوئی یہ نہیں کہہ سکتا کہ یہ انسان سے
 بہتر ہیں اسی طرح جو کچھ حیوان سے ظہور میں آتا ہے یا آگ یا پانی ہوا خاک
 جمادات وغیرہ میں سے بھی کوئی فرد اس عالم کی جسمی اور فعلی اپنی محفی عجیب
 و غریب ایسی خاصیت نہیں رکھتی جس میں اس کے ساتھ دوسرا شریک نہ ہو اور

معجزہ فعلی کے ساتھ مشابہت رکھنے والے جادو اور شعبہ اور کرامات مثل معجزہ اور حکام
نجوم و فلك وغیرہ ہیں جن میں عالم خلقت کی معنی باتوں کی خبر دی جاتی ہے پس
ثابت ہوا کہ ایسا معجزہ جس کا کوئی شریک و مماثل نہ ہو جو کتب کا علم حقیقی ہے جو باطل کے
مٹانے اور حق یعنی امام کے ثابت کرنے کے متعلق ہوتا ہے جس کا کوئی عاقل اور منصف
انکار نہیں کر سکتا پس ایسا معجزہ جو کئی قدرت نہیں پاسکتا ہی خاص اسکا
معجزہ ہے۔ پھر اس بات پر کہ حجت کا علم کلہ الحق ہے اور معجزہ بھی اسکا ہی ہے
نہ فعل جسمانی یعنی وہ معاملات جو جسمانی قوت سے ظاہر ہیں و لا کل علم ظاہر و باطن
سے ہوتا ہے ہیں۔ علم ظاہر سے مراد شریعت ہے جو عام طور پر مروج ہو اور علم باطن
سے حقیقت مراد ہے جو خاص قاعدہ ہے۔

دلیل ظاہر شریعت کے قبیل سے آیت وَمَا عَلَّمَ الرَّسُولَ إِلَّا الْبَلَاغَ مطلب
اسکا یہ ہو کہ جس طرح اس کی تعلیم کہ وحدت خداوند حق کے ثبوت پر ہو طلب کرنی
چاہیے اور غیر سے ایک جگہ فرمایا ہے کہ ملا لہائے شرعی کے بنانے والے پر تمام
چیزیں حرام ہیں اور حرام ہائے شرعی کے جاننے والے پر شراب وغیرہ سب کچھ حلال
ہے لیکن پچانے والا صرف ایک شخص ہے یا وہ شخص پہچانے ہوئے ہیں اس سے
متحد ہے اور باطن حقیقت سے تختوں اور داعیوں کی باتیں ہیں چنانچہ رئیس
اجل فرماتا ہے

شراب را کہ بدنیا خوری ہمارے ہر روزے مرتبہ اور اشہر شراب مہور
جو کوئی شراب مروج کے حکم سے پیتا ہے اور دوسروں کو پلاتا ہے حلال ہو جاتی ہے
اسپر کیونکہ حرام ہوئی حکیم نزاری کا قول ہے۔

تو امام وقت خود انشاءً بر تحقیق بیقین بدانکہ بر تو زرد مال حرام است
پس جبکہ اسکے افعال و کلمات میں کتبہ تو اسکو بے معجزہ و نشان کے نہیں جان سکتے
پس قول کے بعد کس چیز کو دلیل بنا سکیں اس مضمون میں کئی جگہ بیان ہو چکا ہے
کہ حق یعنی کلہ الحق کو معجزہ علیہ سے جان سکتے ہیں اور بعض مقاموں پر واضح ہے

حجت یعنی اس کلمہ الحق کا جو امام زمان ہے قول حق سے کہ حجت ہے سنا
پھر اس کے حجت کا اقرار کرنا چاہیے اور اس قول و کلمہ کے سننے سے غرض
وہ ہے کہ اس کے معنی کو سمجھا جائے جو باطل کی نفی اور امام کا ثابت کرنا جو چاہے
حق یعنی لا الہ الا اللہ کو حق شریعت سے جو مصطفیٰ ہیں سنا چاہیے اور معنی
ان دو لفظ شہادت کے کہ ایک شریعت میں ہے اور ایک حقیقت میں باطل کی نفی
اور حق کا ثابت کرنا ہے پس جو کوئی اس عالم میں باطل کی نفی اور حق یعنی امام کا
ثابت و دلیل کے ساتھ نہیں کرتا وہ مسلمان نہیں کہلاتا صرف یہ الفاظ زبان
پر آکر دینا مسلمان ہونے کے لئے کافی نہیں بلکہ حقیقت کا ہے البتہ شریعت
یعنی ایسے شخص کو جو اقرار زبانی کرے مسلمان کہے ہیں لیکن ہر وقت کلمہ الحق کہ
دلیل نہیں بنا سکتے صرف ایک بار ایسا ہوتا ہے۔ اس تمام بحث سے معجزہ اور
ثبات کہ کلہ الحق ہے ثابت ہو گیا۔

پیغمبر و امام اور حاکم شریعت میں تفریق

دوسرے کے شروع میں کہ تمام احکام ہزار سالہ ان دونوں میں شخص ہوتے ہیں
یعنی کہ جن آدمیوں سے زیادہ نہیں ہوتے جو اس دورے میں ہوتے ہیں ایک
پیغمبر و امام تیسرا حاکم شریعت ان میں سے پیغمبر کا ظہور دونوں کو ان میں ہوتا
ہے اور اسکو حجت ہونے کا مرتبہ حاصل نہیں ہوتا اور امام تینوں کو ان میں ظہور
ہے اور حاکم شریعت میں ظہور رکھتا ہے پس اگر حجت شریعت کا کام
ہے تو اسکے تشیع و دعوت حقیقت میں شک میں پڑ جائیگی اور اگر مثل حاکم
شریعت کے شریعت میں بھی ظہور کرے تو گنا بگا رہے اس سے بھی ہر دو جگہ
ہر دورہ محمدی کے شروع میں کہ ہم اس میں داخل ہیں حجت مسلمان تھے
حجت کا پابند تھے قصداً اور سب کے سامنے نامشروع کام کرتے تھے اسی سے
نام مند انہیں لعن و لعن کرتے تھے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے تمام احکام کی

پابندی کہتے تھے اور حضرت پیغمبر کے بعد خود تو ایڈیکر کے ہاتھ پر بیعت کی لیکن مسلمان کو بیعت نہ کرنے دی۔

چنانچہ جب عمر بن خطاب امیر کا گرجان پکڑ کر کشان کشان بیعت کے واسطے لئے جا رہے تھے تو صدوق بیعت سے ایک شخص وہاں پہنچا اور مسلمان کی طرف متوجہ ہو کر کہا کہ جس شخص کی تم اتنی بڑائی کرتے تھے اسکو اس ذات سے لئے جا رہے ہیں مسلمان نے جواب دیا کہ اس میں اتنی قدرت ہے کہ چاہے تو زمین آسمان کے نظام کو دہرے دہرے پہنچائی دے مسلمان کی طرف گھور کے دیکھا اور کہا جو کچھ تمہاری آیتوں میں ہے اور جب مسلمان کو فاریسوں کی ایک جماعت کے ساتھ بیعت کے لئے پکڑ کرے چلے کوئی نے چھوڑا دیا اور بیعت کو دھانے دیا۔ اور مجید اسکا کہ خود تو بیعت کر لی اور مسلمان کو نہ کرنے دی یہ تھا کہ مصطفیٰ کے وقت ہیں ان کی شریعت پر حکم نہیں پہنچی تھی اسلئے چاہا کہ پوری بیعت جائے جب خود تمام کرتے والا ابوبکر وغیرہ کی متابعت نہ کرتا اہل تضاد بھی اس کام میں متابعت نہ کرتے پس شریعت مصطفیٰ تمام نہ تھی یہ ضروری ہے کہ اہل تضاد کا بھی وجود ہونا چاہیے کیونکہ اگر یہ باطل ہوتے تو انکا حال نہ کھلتا اور اہل ترتب کی رونق کا مدار باقی نہ رہتا اور اہل ترتب معرفت طلب ہیں مشغول ہوتے اور جب اہل تضاد کا ہونا ضروری ہوا تو شریعت کا ہونا بھی لازم آیا کیونکہ اگر شریعت ان کے ظلم و فساد کو نہ روکتی تو یہ کسی کو زندہ بچھوڑتے اور عالم ویران ہو جاتا اور اہل ترتب کے ہونے سے اس میں کوئی فائدہ نہ رہتا پس ثابت ہوا کہ شریعت بھی اصلاح کا سبب ہے پس امام کا کون شریعت میں بھی ظہور ضرور چاہیے چنانچہ اہل مالک و رضوان جو دوزخ و بہشت کے مشمول ہیں ان کو وجود ذاتی حاصل نہیں ہے چنانچہ غلطی ہے بلکہ انکا قیام امام کے ساتھ ہے پس جس طرح رضوان جنت اور رحمت کا سبب ہے اس کے حکم سے ہے اسی طرح مالک بھی کہ دوزخ اور عذاب کا سبب ہے

اس کے فرمان سے ہے جس طرح رضوان کو صرف ادعا کے نیکی سے نیکی کا شرف بنا رکھا ہے وہ کیا ہے صرف ادیبوں کی نیکی ہے جسے رضوان سے تعبیر کرتے ہیں رضوان کوئی مستقل عقیدہ وجود نہیں اسی طرح مالک کو بھی ادعا کے بدی سے بدوئی کا شرف بنا رکھا ہے جو حقیقت میں ادیبوں کی بدی ہے بہشت نیکیوں سے اچھی معلوم ہوتی ہے اور دوزخ بدوئی سے بری معلوم ہوتی ہے۔ ہر وقت میں دو شخص ہوتے ہیں ایک بہشت دوسرا دوزخ۔ بہشت اہل بہشت کے لئے اور دوزخ اہل دوزخ کے لئے مقرر کی گئی ہے۔ مریض بہشت کے لئے فرمایا ہے اور امر عام دوزخ کے لئے اور آپ دونوں کے مذہب پر عمل کرتا ہے تاکہ دونوں کے لئے وجود ثابت ہو اور ان دونوں میں سے کسی کے لئے یہ حکم نہیں ہوا ہے کہ دوسرے کی متابعت کرے تاکہ اُن کے متبع میں شک نہ پڑ جائے اور اپنا مذہب نہ چھوڑے بشیخ اور عالم ظاہر و باطن کو بے رونی نہ کر دیں پس ثابت ہوا کہ حجت کے لئے واجب ہے کہ شریعت کو ترک کر دے۔

اہل ترتب

اہل ترتب دو طور پر ہیں ایک قوی اور دوسرے ضعیف قوی ان لوگوں کو کہتے ہیں جو حجت کی معرفت رکھتے ہوں اور استیجاب ہوں کو حجت کی طرف دعوت کریں ان کی پہچان یہ ہے کہ سب نے حجت کی دعوت کو قبول کر لیا ہو اور پھر اسکو ضعیف و کمزور بن جائیں اور احکام شریعت کے موافق زندگی بسر کریں۔ ضعیف وہ لوگ ہیں کہ دعوت و تعلیم و بیان کو بخوبی تسلیم کر لیا ہو اور احکام عقلی کے بموجب شریعت کی زندگی بسر کریں داعی اور ماذون اور ماذونان اصغر و تمام قوی اہل ترتب میں شمار ہوتے ہیں اور ضعیفوں میں مستجابون کا شمار ہے۔

قوی ہو یا ضعیف ادا سے اثبات امامت میں جب تک حجت کے درجے کو نہیں پہنچتا ہے صاحب تائید شوکا اور اسکی گردن سے ایسے احکام خلقی شریعت جیسے خراب پینا سور کا گوشت کھانا وغیرہ ساقط ہوتے۔ البتہ ایسے احکام خلقی شریعت جیسے کلمہ

کہ جو سن۔

شہادت کا اقرار اور طہارت و نماز و روزہ و زکوٰۃ و حج و جہاد اُسوقت ساقط ہوتے ہیں کہ تاویل کے ساتھ کام کرے لیکن وہ بھی جبکہ تقیہ کا موقع نہ ہو اور تقیہ کے موقع پر ساقط نہیں ہوتے

نذرانہ

چونکہ مذہب اس فرقے کا دین حقیقی لانا اعلیٰ اور حقیقی جہت کا نذرانہ اُن کے نزدیک متبع کے پاس کی تمام چیزیں ہیں نہ صرف دسواں حصہ کہ وہ شریعت کے نذرانے سے زیادہ نہیں اور شریعت اس دسویں حصے کے بھی قابل نہیں پس اہل ترتیب میں سے اس زمانہ شب میں وہ شخص حقیقت کو رکھے گا جو تمام چیزیں اُنکی راہ میں دیدے گا اگر ایک جو برابر بھی اپنے لئے رکھ لینگا تو حقیقت کو نہ پا لینگا یعنی حجت کی رضا مندی اور علم و معرفت اُسے حاصل نہ ہوگا اور شخص علم و معرفت نہ حاصل کرے گا نجات نہ پا لینگا پس اگر ایک ذرہ برابر چیز بھی قیامت حقیقت سے کر جہت ہے روک لینگا حقیقت کو نہیں پا سکتا اور جب حقیقت سے گر گیا تو سب سے گر جائیگا اسلئے کہ سب کچھ وہی ہے اور جو کچھ بغیر اُسکے ہے بیچ ہے اور اگر تمام چیزیں اُسکو دے دیں اور خود کچھ بھی پاس نہ کرے تب بھی دونوں عالم پر حاکم و بادشاہ ہوگا۔

اہل تضاد

یہ دو قسم پر ہیں ایک کافر دوسرے منافق کافر سے منافق بدتر ہے اس لئے کہ کافر ایسے آدمی کو کہتے ہیں جو حاضر و غائب میں یکساں ہو اور منافق وہ ہے کہ اس گروہ کے مسلم کے سامنے تو تعلیم کو قبول کرے اور غائبانہ انکار کرنے لگے تاکہ اُس اقرار کی وجہ سے جو مسلم کے سامنے کر چکا ہے اُسکے مکر سے غافل رہیں اور اس سبب سے جو کچھ اُسکے ہاتھ سے ہو سکے دشمنی اور عداوت میں کمی نہ کرے اور جو شخص ایسا ہوتا ہے کہ جو کچھ اُسکے دل میں ہوتا ہے مخفی نہیں رکھتا اُس سے لوگ امن میں رہتے ہیں کیا اچھا کہا ہے۔

بسیار بود سگ موافق	بستہ نہ بود برادر منافق
ہاں با کافر صحت ہاں یا مؤمن پاک	کافر باشی بہ کہ منافق باشی

ضمیمہ دوم متعلق فرقہ شیعہ علی لہی

عرصہ دراز ہو کہ تنگ لوگوں پر غلبہ سے ایک ایرانی قوم نے حملہ کیا جو کچھ کان یا چکان کہلاتی تھی۔ یہاں لوگ اسی ملک میں رہ گئے۔ اُس وقت اُن کا مذہب شیعہ مسلمانوں کا ایک فرقہ تھا جو علی اللہی کہلاتا تھا کیونکہ اُن کا عقیدہ یہ تھا کہ حضرت علی خدا ہیں۔ اُن کی انوکھی مذہبی مراسم کے متعلق عجیب عجیب فقہ بیان کیے جاتے ہیں۔ اُن کے یہاں ایک رسم تھی کہ ایک چراغ جلا دیا جاتا تھا اور مرد اور عورتیں سب بلا تفریق و بلا حجاب اُس میں شریک ہوتے تھے۔ اور مراسم کی ادائیگی کے دوران میں ایک مفرہ صریح پوچھ کر مذہبی بزرگ جو ان مراسم کی ادائیگی کا مصدر ہوتا دینی کو گل کر دیتا اور تمام مجلس شراعت اور عبادت و اخلاق افعال میں مشغول ہو جاتی تھی۔ اس عجیب رسم کے باعث ایرانی اُن کو چراغ کش کہتے تھے اور بھجان دگ اُن کو اور فرکتے تھے جس کے معنی آگ کو بجھانے والے کے ہیں۔ اس علاقے میں اُن کا بڑا سردار امیر لوبان تھا لیکن اُس کے متعلق سوائے اُس کے نام کے ہمیں کوئی تاریخی معلومات نہیں ہیں۔ اتفاقاً ان کی روایات کے بموجب یہ لوگ اس علاقے سے تریب پانچویں برس گزرتے منتشر ہو گئے کیونکہ ان کے علاقہ میں ایک زبردست قحط تین چار سال تک مسلسل پڑا۔

منقول از کتاب سیرت اہل افغانستان
اقوام افغانستان (مؤلفہ سرتین مجر)
ایچ ڈبلیو بیلو۔

پہلا حصہ فرقہ ہائے اہل سنت اور معتزلہ اور شیعہ اور خوارج
اور مرجیہ اور مجاریہ اور جہرہ اور قدریہ اور شبہ کے بیان میں

حدیث افتراق امت کی تحقیق

اہل علم تحصیل علم کے اعتبار سے چار قسم پر ہیں ۱۔ اصولیہ علم انکشافی کو نبی کی متابعت سے حاصل کرتے ہیں ۲۔ اشاریہ علم اشاراتی کو نبی کی متابعت کے بغیر حاصل کرتے ہیں ۳۔ مشاہیریہ عقل کے ساتھ استدلال کرتے ہیں ۴۔ متکلمین یہ کتاب و سنت اور جماع کے ساتھ استدلال کرتے ہیں اور یہ ۲۳ فرقے ہیں جن کا ذکر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں کیا ہے **افتراق الیہود علی احدى وسبعین اور اثنتین وسبعین فرقۃ والفرقت** انصاری علی احدى وسبعین اور اثنتین وسبعین فرقۃ وفتوح امینی علی ثلاث وسبعین فرقۃ یعنی یہود اکثر یا بیشتر اور نصاریٰ بھی اکثر یا بیشتر فرقے ہو گئے میری امت چتر فرقے ہو جائے گی اس حدیث کو ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے اپنے کتب میں منقولاً روایت کیا ہے اور ترمذی نے حسن صحیح کہا ہے اور ابن ماجہ کی ایک دعویٰ ہے کہ بنی الاکثر سے بڑی ہے کہ یہود اکثر فرقے ہو گئے جن میں سے ایک بخت ہیں اور بیشتر و زخ ہیں یعنی اور نصاریٰ بیشتر فرقے ہو گئے کہ اکثر آگ ہیں یعنی اور ایک جنت میں لکھم ہے اس لکھ کی کہ جس کے قبضہ قدرت میں بقائے ذات محمدی ہے کفر و حق میری امت بیشتر فرقے ہو جائے گی جن میں سے ایک فرقہ بنتی ہے اور بیشتر و زخ اور کچھ اللہ بن عروہ بن عامر کا لفظ **فرق** ہے ہر حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں تین جگہ امتی مآ فی علی بن سلیمان حدیث النعلی بالنعل حتی ان کان منہ من ائی امہ علاقۃ لکان فی امتی من یصنع فکاک و ان نبی سائیل تفرقت علی ثنین وسبعین ملۃ و ستفتونی امتی علی ثلاث وسبعین ملۃ کلہم فی النار الا ملۃ واحدة قالوا من هم یا رسول اللہ قال ما ناعیہا صحابی دوا و الترمذی د قال غریب یعنی میری امت کے لوگوں پر وہی آگ کا دھنی اسرائیل پر آگ کا دھانی ہو گئے ان کے یہاں تک کہ اگر کسی نے ان میں سے اپنی امتی کے ساتھ ملائیے محبت کی ہو تو میری امت میں سے

اکثر

وضوح

مروم

پیار

کی نبی پیدا ہو جائے گا کہ وہ ایسا کام کرے گا اور نبی اسرائیل بیشتر فرقے ہو گئے میری امت بیشتر فرقے ہو جائے گی سب آگ میں جا کر تپنے لگے مگر ایک بخت واسطے رہے جو چاہے کہ میں نے رسول خدا کو ملا وہ طریقہ خیر بخیر اور میرے اصحاب میں اس کو راہ و دوا کا لفظ معاویہ سے یوں ہے عام فہم کو صلی اللہ علیہ وسلم فقال ان من کان فیکم من اهل الکتاب افتقر قوا علی ثنین وسبعین ملۃ وان هذا الکلامہ ستفتونی علی ثلاث وسبعین فرقۃ ثنات وسبعون فی النار وواحدۃ فی الجنة وعلی لکھ علم یعنی ہر ملۃ کے کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ جو راہ ہو کہ جو تم سے پہلے اپنی کتاب تھے وہ بیشتر فرقے ہو گئے اور کتب ہے کہ یہ امت بیشتر فرقے ہو جائے گی بیشتر نار میں جا کر تپنے لگے اور ایک جنت میں لکھ جماعت ہے لفظ جماعت کا اطلاق اہل سنت پر اسی حدیث سے ثابت ہوا ہے اور ابن عدی نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے اس قدر روایت کیا ہے یہود اکثر فرقے بن گئے اور نصاریٰ بیشتر میری امت بیشتر فرقے ہو جائے گی یعنی نے افتراق امت کی حدیث کو صحیح حسن کہا ہے اور حاکم اور ابن حبان نے بھی اپنی صحیح میں اسی مضمون کی حدیث کا ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے اور حاکم نے کہا ہے کہ اصول میں یہ ایک بڑی حدیث ہے محمد بن ابی وقاص اور عثمان بن عمرو اور یونس بن مالک نے نقل اس کے روایت کی ہے اور بقول مولف متفادہ مستطاب اور جابر اور ابوالامام اور ابن مسعود اور حضرت عمر اور حضرت علی اور عروہ اور ابو داؤد اور واقل اور عبد اللہ بن عمرو بن عاص اور معاویہ رضی اللہ عنہم سے بھی اس مضمون کی روایتیں آئی ہیں اور ابو ہریرہ بھی اس کے راوی ہیں اور ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور ابن عدی اور حاکم اور ابن حبان وغیرہ متحققین حدیث نے اس کو اپنی اپنی کتب میں روایت کیا ہے اور جامع الاصول و تحفہ المومنین اور خلاصۃ حسن اور جامع الجوامع اور کتاب بیہی وغیرہ میں ان روایات کو ان کتب صحاح حدیث وغیرہ سے نقل کیا ہے تو اس کی صحت میں کلام نہیں لکھے مولوی شبلی صاحب نقانی سے تعجب ہے کہ انھوں نے سیرۃ النعمان کے صفحہ ۳۲ میں اپنی رائے سے اس حدیث کو کیوں موضوع قرار دیا کیونکہ یہی دلیل اس کی موضوعیت کی مولوی صاحب نے نہیں بیان کی۔ اس حدیث کے طریق ہمت ہیں اور ائمہ حدیث نے اس کو صحیح مانا ہے اور ترمذی نے جو اس طریق کی روایت کو غریب کہا ہے مولوی صاحب نے اس کا یہ مطلب ہے کہ کسی زمانے میں اس کی روایت ایک ہی راوی سے

اکثر

ہوئی ہے اور غریب احادیث صحیحہ کے اقسام سے ہے اور صحیح حدیث قابلِ محنت ہے ہر مفسر میں لازم ہے
 سن ۱۰۰۰ اور تمام طریقوں میں تفریق تشریحوں میں آج پانچ نہ ہتھ ہیں اگرچہ سیوٹی نے ایک
 حدیث ابن ماجہ کی جرح کر کے مروی ہے اس مضمون کی بھی نقل کی ہے کہ نبی ماسرائیل کے اکثر
 فرشتے ہو گئے اور میری ماست ہتھ فرستے ہو جائے گی سب دوزخ میں جاویں گے مگر ایک فرقہ اور یہ
 جماعت ہے کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی شرح سفر السعادت میں لکھتے ہیں کہ اس روایت کا اعتبار مرآن
 بت میں روایات کے مقابل نہیں ہو سکتا بلکہ سیوٹی نے بھی ابن ماجہ کی حدیث پر حوت بن مالک
 سے آنت محمدی کے تہتر فرستے ہو جانے کے باب میں نقل کی ہے سو یہی صحیح روایت ہے اور
 یہی وہ ہے کہ صاحب سفر السعادت نے فرمایا ہے کہ در باب انتراق امت بر ہفتاد و دو فرقہ چیز سے
 ثابت نہ شدہ مطلب یہ ہے کہ تفریق امت تشریف توں پر ثابت ہوا ہے نہ ہتھ پر اور اگر یہ ثابت
 کیا جائے کہ ضعف سفر السعادت کی مراد یہ ہے کہ انتراق امت کے باب میں مطلقاً کوئی حدیث
 صحیح نہیں ہوئی اور جو کچھ اس معاملے میں آج ہے وہ سب موضوع ہے تو یہ قول ان کا کچھ جبر ہو سکتا ہے
 جبکہ اتنے بہت اندھ حدیث انتراق امت کی روایت صحیح تسلیم کرتے ہیں اور بہت سے طریقوں سے
 مروی بھی ہے شاید مولوی شبلی صاحب نے اس حدیث کے موضوع ہونے کے قول کو پسند کیا ہے
 آڑا ہے مگر صاحب سفر السعادت کو یہ کہتے ہیں کہ امت محمدی کا ہتھ فرستے ہو جانے کی حدیث سے
 ثابت نہیں مولوی صاحب نے ایک بڑا کڑا تہتر اپنی رائے سے کیا ہے۔

ابن ماجہ کی حدیث کو سیوٹی نے جرح کیا ہے

یہود و نصاریٰ کے فرقے

یہود کے اشہر دائرہ فرقے عنائیمہ - عیسویہ اور یو فو عانیہ تھے انھیں یہودی سے
 موشکا فیمہ و سامریہ کہتے ہیں یہ فرقے بڑے ہیں ان میں سے اکثر فرقے نئے جن میں سے
 بعض بہت پرست ہیں اور بعض آفتاب و مانتاب و نجوم پرست اور بعض اوثان پرست کہتے ہیں
 بہت کچھ وشن کہتے ہیں استخوان کولاس لفظ یہودی سے مہربا طرہ داخل ہیں جسے بہت شجر
 وغیرہ - سالوینکا میں ایک اور عجیب فرقہ یہودی کا رہتا ہے جسے ماسمہ کہتے ہیں اس کا اعتقاد
 جھوٹے مسیح مسیح یسوی پر ہے جس کی نسبت بیان کیا ہے کہ وہ پھر اپنے بھراؤوں کے ساتھ

نے کام کر علاوہ اس کے ان لوگوں میں اور بہت سے مختلف عقائد ہیں جس کے لحاظ سے یہ تین
 فرقوں میں منقسم ہوئے ہیں وہ دل سے یہودی ہیں مگر یہودیوں کے بڑے گروہ اور مسلمانوں کے
 ساتھ آباد رہنے سے ذلیل ہو رہے ہیں اور وہ اپنے آپس ہی نیکی و براہ شادی کرتے ہیں اور نصیب
 میں ایک خاص مقام پر ایک جا آباد ہیں یا یہ کہ ان کا ایک محلہ ہی علاوہ سب کچھ اس فرقے کے کچھ لوگ
 دوسری عبادت میں رہتے ہیں سالوینکا میں عموماً وہ اپنے کو مسلمان کہتے ہیں مگر یہودی ہی کہلاتے ہیں
 کہ نصاریٰ کے تین ہیں ایک کائیہ - نسطوریہ اور یعقوبیہ باقی فرقے انھیں یہودی سے منسوب ہیں
 کہ شانی عریان سب فرقوں کا ذکر مل و محل میں کیا ہے ان کے احوال کی حکایت سے کچھ کچھ غرض نہیں ہے
 کہ اس ضمن میں ان کا گنا مناسبت ہے کہ یورپ کے عیسائیوں میں تین مذہب خاص کر سب سے بڑے
 تصور کیے جاتے ہیں ایک کٹولک - کٹولک یعنی رومی کلیسا آرمین کے نزدیک دین کا سب سے بڑا
 امام اور حضرت عیسیٰ کے خاص خاص حواری پطرس کا خلیفہ ہے یہ تصور کیا جاتا ہے جو اعلیٰ کے
 قدیم شہر روم (جہاں آج کل) میں رہتا ہے تعداد کے لحاظ سے عیسائیوں میں یہودی کلیسیا کے لوگ
 زیادہ ہیں مگر اس مذہب والوں کی سلطنتوں میں پہلے سے کمی اور ضعف آگیا ہے بہت ایک
 سلطنت فرانس کی ان میں بہت ذہر دست باقی ہے اور سراسر مذہب گریہ چرچ - یعنی یونانی
 کلیسا ہے اس فرقے کے سب عیسائی دارووس کچھ کچھ کا خلیفہ ورا پنا پیشوا اور امام سمجھتے ہیں
 اور اس کے کل احکام دینی و دنیوی واجب التعمیل جانتے ہیں اور جو عیسائی ان احکام کی تعمیل
 سے اعراض و انکار کرے اسے اپنی جماعت سے خارج اور بے مروت تصور کرتے ہیں انیسار بڑا مذہب
 پر فرقہ نشین ہے اس فرقے والوں کا زور آج کل زیادہ ہے اور چھوٹی بڑی کئی
 سلطنتیں رکھتے ہیں انگلستان و جرمن دو سلطنتیں ان میں بہت ذہر دست ہیں اس مذہب میں
 امت سے فرقے شلخ و شارخ مثل کوٹھن - کٹولک - ریفائنڈ چرچ
 پریسبٹیرین - بانی ٹرینٹن اور چرچ آف انگلینڈ وغیرہ وغیرہ پیدا ہو گئے ہیں۔
 کلاسکو خارج سکاٹ لینڈ میں کارلائل کے زمانے سے عیسائیوں کا ایک فرقہ یونیٹریئن
 (موتد) نامی پیدا ہو گیا ہے جو مسلمانوں کی طرح خدا کے وحدہ لا شریک پر اعتقاد رکھتا ہے
 اور حضرت عیسیٰ کو صرف اسکا پیر مانتا ہے لوگ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کرتے ہیں مگر

محل و محل

آنت

اسلام سے ان کو نفرت پرستور چلی جاتی ہے جس کی وجہ سے کہ اسلام سے واقفیت حاصل کرنے کے لئے
ذریعہ ان کے پاس صرف تعصب عیسائی متفقین کی کتاب ہی رہی۔

فرقہ ناجی و ناری

احادیث اتراتی آیت میں اشکال ہے دو طرح پھر ایک یہ کہ ان میں اکثر اشخاص آیت
محمدی پر حکم ہلاک اور ناری ہونے کا کیا ہے حالانکہ دوسرے میں آیت ہے کہ آیت مرحوم ہے
اور جنت میں سب سے زیادہ ہی آیت ہوگی ہائیک کہ وہ ان دولت اس آیت کے لوگ تھے اور
ایک آیت میں باقی آیتیں اس کا جواب بعض لوگوں نے یہ رہا ہے کہ وہ اس جگہ آیت سے آیت
دوسری سے آیت اجابت اور مراد آیت اجابت سے وہ لوگ ہیں جو حضرت علی علیہ وسلم پر ایمان لائے
ہیں کہ جلال الدین دوانی شرح عقائد حصہ میں لکھتے ہیں کہ ظاہر مراد آیت اجابت سے نہایت دعوت
اس لیے کہ اکثر جب یہ آیت میں اس طرح بیان ہوا ہے تو اس کلام سے مراد اہل بیت علیہم السلام
واقعی حدیث مذکور میں آیت دعوت قرآن نہایت نہیں کہ یہ حدیث خاص آنحضرت کی اپنی آیت کی
تفہیم کے بیان میں وارد ہوئی ہے چنانچہ اس میں لفظ امتی ہے۔ آیت حضرت موسیٰ اور ہارون علیہ السلام
اس میں داخل کر کے نہیں فرمایا ہے ان کے واسطے اور حدیث ہے کہ نہ قال علیہ السلام ان
نبی اسرائیل تفرقت بعدا موسیٰ علیہ السلام و سبعین فرقہ و بعدا علیہ علیہ سبعین فرقہ
و سترقی امتی من ہدی ثلثہ و سبعون فرقہ اگر سب فرقے آیت محمد علیہ وسلم کے مع اصناف
گفار شمار کرینگے تو تشریف فرستے کو کچھ ہر فرقہ میں اگر ہر فرقہ میں آیت دعوت میں لیکن بیان مراد آیت سے آیت
اجابت سے صحیح ہے اسلام قبول کیا تھا اسی وجہ سے آیت لکھائی اس کی طرف نسبت کیا ہے وہ صحیح
اشکال بابت تعین فرقہ جیسے ہر فرقہ کو یہ گمان ہے میں ناجی ہوں اور غیر ناجی ہے
اس پر ہر کسی نے اپنی اپنی دلیلیں لگی ہیں جو کلموں کے جانے سے بھی زیادہ مکرور ہیں فرقہ ناجیہ
وہی فرقہ ہے جو مصداق اس لفظ کا ہے ما انا علیہ واصحابی لفظ اسی شخص پر صادق آتا ہے
جس کے عقیدے و عمل میں کوئی بدعت ظاہر و معنی نہیں ہے بلکہ سادہ عقائد و اعمال اس کے مطابق
سنت مطہرہ و سیرت صحابہ کے ہیں کسی نے یہی بھی کہا ہے کہ فرقہ ناجیہ ہر فرقے کے عقائد میں کسی نے کہا

۵
۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

حاشیہ

العمل

تاجیہ سے وہ لوگ ہیں جو کہ مطلقاً تاجی نہ ہوں گے نہ من حیث الاعتقاد اور نہ من حیث العمل بلکہ یہ لوگ
 عذاب داخل جنت ہوں گے ان کی نصیب خواہ مخواہ ہو جائے یا خدا کی موت و قہر والی قیامت میں
 ہر امر جو جائے یا شفا سے حرکت نہ کرے نہ کہ وہ جو ہوا جائے یا کفر الی کا یہ کہ فرقا تاجیہ وہی ہے جو بے حساب
 و کتاب و بے شفاعت بہشت میں جائے گا نہ کہ تاجی نہیں تھا اس لیے کہ اس صورت میں دائرہ نجات کا بہت
 تنگ ہوا جاتا تھا لہذا محققین متاخرین نے جواب مذکور کو اصلاح فرما کر تقریر مسطور کی ہے اور تیسرا
 جواب یہ ہے کہ کلمہ فی النادر کے معنی ہر ایک واحد من افراد دکل فرقا فی النادر ہے یعنی ہر ایک آدمی
 ہر ایک فرقے کی افراد سے آگ ہیں ہمارے آپس اس عبارت سے مراد اس جواب کلی ہے پہلا واحد
 کے ساتھ استثنائے کلی سے یہ جواب کلی مرع ہوا اور مع اس جواب کلی ایک جزئی کے ساتھ بھی صادق
 ہو سکتا ہے چنانچہ بات ظاہر ہے اس صورت میں اسکی واحد کے ہے ہونگے کہ ہر فرد اس
 فرقے کی و درخ میں داخل ہونگی کو بعض بسبب قصیر احوال کے داخل درخ ہوں گے اس صورت میں
 اشکال رفع ہو گیا۔ اور فرقوں غیر تاجیہ اور فرقہ تاجیہ دونوں وجہ امتیاز اس قدر ہوں گی کہ تاجی فرقے
 سارے داخل درخ ہونگے اور یہ فرقہ سارا درخ میں نہ جائے گا لیکن فرقہ تاجی کا اختیار و تفریق
 سے اعمال کے ساتھ نہیں ہو سکتا اس لیے کہ اعمال سب میں مشترک ہیں پس امتیاز کا باعث صرف
 عقائد کی درستی اور صحت ہے اور خلاصہ یہ ہے کہ اس جواب کا مروج بھی جواب اول کی طرف ہوتا ہے
 اور سب سے بہتر ایک اور جواب ہے جو موافق ہے استعمال قدیم عرب کے اور حدیث میں بھی اس کے
 استعمال کی شواہد موجود ہیں خلاصہ اسکا یہ ہے کہ کلمہ فی النادر سے مراد بظلال ہے چنانچہ سب
 لکھتے ہیں اطلاق چیز فی النار ہے تو اس سے مراد بھی ہوتی ہے کہ داخل ہے چنانچہ حدیث صحیح میں آیا ہے
الہدایۃ فی النار یعنی زمانہ دوزخی باطل ہے اور سورہ شاریہ میں ہے ان الذین یأمنون
بما آتوا من النبی انما یأمنون فیما یحکمون فیما یحکمون نامی ہر لوگ تیروں کا مال ناحق کھاتے ہیں
 اس کے سوا نہیں کہ اپنے پیٹ میں کھاتے ہیں کیا راستہ سے مراد باطل و حرام چیز ہے
 اس لیے کہ تیر کا مال حقیقت میں آگ نہیں کہ اور مجاز پر اس واسطے حل نہیں کرتے کہ یہ جو کہا ہے
 کہ پیٹوں میں کھاتے ہیں کہ قول سبحانکما کہرتما ہے کہ یہاں مجاز مراد نہیں اس حدیث مذکور میں
 کلمہ فی النار سے مراد ہونگی کہ تمام فرقے باطل ہیں گو ایک عقیدہ اور ایک عمل کی وجہ سے ہوں

تاجیہ

ص

س

مناہج الاسلام

اور کی اور فرقہ تاجی کے عقیدے میں بظلال ہے نہ عمل میں بلکہ یہ چاہیے کہ فرقہ تاجی کی تخصیص
 اس بات کے ساتھ کر دی جائے کہ ان کے عمل میں بہت سے عقیدے ہیں اور یہی منشا جواب
 دوم کا بھی ہے یا بظلال کو صرف اعتقادات کے ساتھ مخصوص کر دیا جائے یعنی یہ کہا جائے کہ ان کے
 اعتقادات میں کسی طرح کا خور نہیں کہ اس صورت میں یہ جواب پہلے جواب کی طرف رجوع کرے گا
 اسی واسطے کہ سب کے اقوی و ارجح وہی جواب اول ہے۔ اور شیخ علاء الدین عثمانی نے عروہ میں
 کہا ہے کہ اسلام کے تمام فرقے اہل نجات ہیں اور حدیث میں مراد تاجیہ سے تاجیہ بے شفاعت ہے انتہی
 مراد سارے فرقے اسلام کے اہل نجات ہونے سے یہ ہے کہ بقدر نزائے معاصی کے دونوں نہیں ہیں کہ
 بالآخر اس سے نجات پائیں گے اور بہشت میں داخل کیے جائیں گے اور تاجیہ سے تاجیہ بے شفاعت
 مراد اپنے میں وہی قیامت ہے جو عالم غزالی کے جواب میں بیان ہوئی آپس بہتر جواب وہی ہے
 یہ عقیدہ متاخرین نے امام غزالی کے جواب میں اصلاح کر کے بیان کیا ہے۔

محققین

علمت اور طبقات فقہا

علم فقہ اکثر صحابہ کا شعار تھا جیسے غلطائے اربعہ اور باقی مشرکہ مبشرہ اور ابن مسعود اور عاص
 اور ابی بن کعب اور زید بن ثابت اور ابو ذر و ابو موسیٰ بنی عائشہ اور ابن عمر بن خطاب و ابن
 عباس اور ابن عمر بن عباس اور ابن الزبیر اور ابو موسیٰ اور ابو سعید خدری اور ابو ہریرہ اور
 ہامد بن عبد اللہ وغیرہ رضی اللہ عنہم اور تھوڑے سے مقامات میں فقہائے سواد و سرے صحابہ سے بھی
 منقول ہوا ہے جیسے ابو ذر اور عمار اور حفصہ اور سلمان اور عبادہ بن صامت اور ابو سعید و فضالہ
 اور اظہار و خالد اور سعاد بن عمرو بن عباس اور ام سلمہ اور اسامہ بن ابوبکر اور حسن اور حسین
 رضی اللہ عنہم اور ان میں سے کچھ تو سے شہرت کو پہونچ گئے وہ تو ہیں حضرت عمر حضرت علی بن مسعود
 اور ابی بن کعب اور زید اور ابو موسیٰ اور ام المؤمنین عائشہ اور ابن عمر بن خطاب و ابن عمر و
 ابن عباس اور ان میں سے بھی زیادہ مشہور یہ تین شخص ہوئے محمد اللہ بن مسعود زید بن ثابت
 عبد اللہ بن عباس اہل مدینہ کا فقہ ہیں زید بن ثابت اور عبد اللہ بن عمر پر اعتقاد تھا اور ابی بن کعب
 ابن عباس کی رائے پر لو راہلی کو فرقہ کا حضرت علی و ابو عبد اللہ بن مسعود کی رائے پر اور

ہوئی تھی پھر سب نے اتفاق کر کے مدینہ میں دفن کیا اس نے کہ حضرت نے فرمایا تھا کہ انیا اسی جگہ
 دفن ہونے ہیں جہاں مرے ہیں یا پھر ان خلافت مسئلہ خلافت میں مہاجرین و انصار کے درمیان
 اختلاف نہ ہو سکے تھے ایک امام ہمارا ہو گا اور ایک مہاجرین کا ہو گا اور اپنی طرف سے محمد بن عمار کو غلبہ
 ماننے اور اس کے ہاتھ پر بیعت کرنے پر آمادہ ہو گئے مگر یہاں سے یہ کہا گیا کہ پیغمبر خدا کا حکم ہے کہ امام
 پریشانی سے چاہیے تو آخر کار حضرت ابوبکرؓ کی خلافت پر سب نے اتفاق کر لیا اور فساد مٹ گیا
 خصوصاً خلافت معاملہ فلک میں ہوا تھا کہ حضرت کا وارث جبر حضرت کے کون ہے قائل علیہ السلام نے کبھی
 کوئی وارث کا کیا اور کبھی ملکیت کا یہاں تک کہ پہلا دعویٰ بدلیل مشہور میں معاشرہ کلابیاء لا فوٹات
 تو کتا مصداقہ (ہم گروہ انیا ہیں نہیں چھوڑتے ہم سہل جوت کچھ ہم چھوڑتے ہیں وہ صدقہ ہے)
 منع ہو گیا اور دوسرا دعویٰ اس لیے خارج ہوا کہ گواہی ملی نہ تھی صاحب کی طرف سے پورے دنگڑے
 اتوار خلافت وہ سب کے عرب کے بعض قبیلوں نے اور وہ غطفان اور بنی تمیم وغیرہ تھے ذکوۃ بنی
 عدی بنی اللہ نے ان سے دسے کا مارا دیکھ صحابہ نے جن میں حضرت عمرؓ بھی تھے سمجھا
 مزار شہادتین سے دنیا کی عقوبت منع ہو جاتی ہے اور کہا کہ ہم ان سے اس طرح جنگ نہ کریں گے جیسے
 دے کرتے ہیں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ان کا قتال اس وقت متعین ہے جب حقوق
 عام ادا کریں اور جو بات صدیق نے سمجھی تھی وہی بات صحابہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی تھی
 بہت سے صحابہ نے بھی رضی اللہ عنہ ان کا بھی اسی پر دلیل ہے فان قابوا واقاموا الصلوۃ
 والزیکوۃ فاحوا لکم فی الدین یعنی اگر وہ عین کی ثابت نہیں ہوتی مگر ادا کے فرائض سے
 کہ وہ شرک سے بغیر توحید کے حاصل نہیں اور توحید بغیر عمل صالح کے قائم نہیں ہوتی حضرت ابوبکرؓ
 سے قتال کے واسطے نکلے تو آخر سارے صحابہ نے امن کا ساتھ دیا کہ ان خلافت اس میں
 حضرت ابوبکرؓ نے اپنی وفات کے قریب حضرت عمرؓ کی خلافت کے لیے نص کی بعض صحابہ نے
 اس سے پہلے ایک سخت مزاج والے آدمی کو حاکم کیا پھر جب حضرت ابوبکرؓ نے یہاں لوٹا اس نے یہی پوچھا
 کہ انفلت ولین علیہم خلیفہ علیہ یعنی اگر اللہ تعالیٰ مجھ سے قیامت کو اس بات کا سوال کرے گا
 کہ جو اب دو حاکم ہیں ان میں سے ایک سب سے عمدہ آدمی کو آپر حاکم کیا تھا تب خلافت مرتفع ہو گیا اور
 نے تسلیم کیا تو ان خلافت علیہ سوم کے انتخاب کے وقت ہوا تھا کہ راونین اختلاف نہ ہو

حسب حضرت عثمان کی بیعت ہر اتفاق کیا و سوانح خلافت یہ ہوا کہ جب حضرت عثمان کے
 والد داروق نے رعایا پر جبر کرنا شروع کیا تو لوگ حضرت عثمان سے ناراض ہو گئے سب نے ان کا
 ساتھ چھوڑ دیا ان کی کچھ مدد نہ کی یہاں تک کہ وہ مظلوم اپنے گھر میں مارے گئے گیا اھوان
 کا وہ ہے جو حضرت علی کے زمانہ میں واقع ہوا بعد اسکے کہ انہر اتفاق کر کے بیعت کر لی تھی
 سوانح نے یہی پہلا خلافت جنگ کرنا طلحہ و زبر و بی بی عائشہ وغیرہ کا بغاوت کو جنگ جمل کہتے ہیں
 اس خلافت جناب امیر اور کوفہ و یثرب میں تھا جنگ صفین کی وجہ سے پھر پھر خلافت عوارج کا مخالفت
 اور حکم یعنی نیجات کا پہنا تھا خلافت معاویہ نے عاص کا حکم میں ابو موسیٰ اشعری کے
 ساتھ لڑ کر کرنا تھا پھر ان وہ خلافت ہے جو عوارج کے ساتھ مقام نہروان میں وقوع میں آیا۔
 اسی طرح صحابہ کے زمانہ میں اختلاف کثیر مرثا جہد و اخوت و کلافت و دیت انگشتان
 دیت دینان و صد و بیس چارم جمل جن میں کوئی شخص دار و نہیں ہوئی تھی واقع ہوئے۔
 راجع العزیز اسماعیل مولوی شایع حاوی کا بیان ہے کہ پہلا خلافت جو معاملات فروری میں ہوا
 واقع ہوا وہ ایک فراموش کے سلسلے میں چلے چکا اس میں راجع بہت مختلف ہوئی اسلئے اسکا نام
 سلسلہ خرق سب ایک شخص مراد ایک میں ایک باقی ایک مراد اس کے وارث رستم ابو بکر
 علی اشد عنہ نے کہا کہ ہمیشہ کو خدمت ترک کر دینا چاہیے اور مان کو تہائی اور باقی جو بچے وہ داوا کا ہے
 اور عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کل مال کے تین حصے کر کے ہر ایک کو ایک ایک حصہ دینا چاہیے اور زید بن
 ابی نے کہا کہ اس کا تہائی ہے اور باقی میں سے داوا کا دو تہائی اور ہمیشہ کا چٹائی حق رضی اللہ
 عنہ شرح مختصر میں لکھا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما مسئلہ عول میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور
 ابن مسعود کے مخالف تھے اور شرح فراموش میں میر سید شریف نے کہا ہے کہ جب سے اول مسئلہ عول کا حکم کیا وہ
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہی اور شرح مختصر میں یہ بھی لکھا ہے کہ ایک حاملہ عورت کو حضرت عمر کے
 سب کیا اس کا حل ساقط ہو گیا حضرت عثمان اور عبدالرحمن بن عوف نے حضرت عمر سے کہا
 مخالفت مؤدب لافری علیک شیعہ یعنی یہ شک تم صاحب اب ہوتے ہیں ہم کوئی نقصان نہیں
 نے اور حضرت علی نے کہا ان کا ان عثمان قدامتہ قضا اخطاوان لہم بعد قضا غشاک
 اگر حضرت عثمان شیعہ نے استہانت کیا تو خطا کی اور اگر اجنا و تنہیں کیا تو تحصیل دھوکا دیا اور روز بروز

مجلس
الاجتماع
الاول

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible]

مسائل درونی و اسماال میں کی علامت کا دائرہ وسیع ہونے لگا مگر اصل دماغ میں ہی کوئی انقلاب اس وقت تک تھا

اختلاف مذاہب کی بنا

جب مسائل اعتقاد و بین میں کوئی سوال کسی مسلمان کو پیش آتا تو حضرت سرور عالم سے اور ان کے وصال کے بعد ان کے اصحاب سے حل کر لینا احباب یہ قرن گذر گئے تو عقائد بھیجی بہت سی باقی پیدا ہوئے لیکن عہد جنینی اور غلامان دشمنی اور یوں ساری نے قدر کا مسئلہ نکالا اور تمام افعال تقدیر الہی کی طرف منسوب کرنے سے انکار کرنے لگے اور پھر وقتاً فوقتاً اہل اسلام میں اصول عقائد میں اختلاف پیدا ہوتا رہا اور خلفائے عباس کے وقت سے فلسفہ اور حکماء یونان کے اقوال بھی دین اسلام کی باتوں میں پھیل گئے اور وہرہا کسی یہ ہوئی کہ عمداً یا ان بن ہارون الرشید علیہ السلام نے عیسائی عقائد کو علوم قدیمہ کے ساتھ بہت فریفتگی علمی ایک روم میں کچھ لوگ بھیجا کر کتب فلسفہ کا ترجمہ زبان عربی میں کرایا۔ کچھ اور ہندو و سوجہری میں وہ علوم زبان عربی میں ترجمہ ہو کر اس کے پاس آئے تب سے فلسفہ کے اقوال لوگوں میں پھیل گئے۔ تقدیر بھیج کرنے سے معلوم ہو سکتا ہے کہ وہ شبہات و ہر بہ ابتداء سے زائد اسلام میں ہی ہمارے نبی و اصحاب اور تابعین کے اقوال سے پہلے ہو چکا تھا اور آخروہ اصطلاحات علم حکمت کے جو بمقام دہریوں کے معارضہ اور جوابات میں بولنے ضرور تھے ان کے اقوال مقدسہ میں بھی وارد ہوئے لگے اور ان الفاظ کا زبان زد ہونا بھیجوری تھا مگر کرنا ہی اور پھر بعد ان حضرات کے علمائے اسلام کو ضرورت زیادہ ہوئی کہ انھوں نے فلسفہ حکماء قدیم کے ابطال کی غرض سے سیکھا اور اسی فلسفے کے اصول کو رو کر کے شبہات و ہری وغیرہ کو باطل کیا اور وہ سارے مباحث جمع ہو کر ایک علم ہو گیا اور اسے علم کلام نام پایا اگرچہ معنی لوگوں کو تو اصل زیادہ بھی ہو کر اتنا آٹھو مجاز تھا اور یہ غلطی استاد و معلم کی تھی خواہ آزادی و خود مہری متعلم کی مگر تکمیل علم کلام کی اچھی ہو گئی اور شبہات و ہری پاور ہوا انھیں کے مجاہدات سے ہو گئے اگر وہ لوگ ایسا کرتے تو دہریت کے بھٹنے میں جس میں آج کل جو عدم توہم علمائے اسلام کے زور و شور پر ہے کچھ باقی رہتا کہ جسی فرہتا اور ہرگز فرہتا اور کلام ایک ایسا علم ہے جسکی وجہ سے عقائد غیبیہ کو دلائل کے ساتھ ثابت کرنے اور نیز شبہات مرفع کرنے کی قدرت حاصل ہوتی ہے اور اس علم کے موضوع

اس سے جس متقدمین و متأخرین نے اختلاف کیا ہے حقیقت میں یہ کہنے کی جگہ کہ علم کلام کا موضوع
 بالکل ذات و صفات ہیں ان میں سے بعض کی یہ رائے ہے کہ موضوع موجود من حیث ہو
 و متأخرین کہنے کی جگہ کہ علم کلام کا موضوع معلوم ہے اس حیثیت سے کہ اس کے ساتھ قائم
 ہے ثابت کرنا مقصود ہوا اور تعلقی نام ہے اس سے کہ قریب ہوا یا بعید اور دین سے مراد
 رسول اللہ علیہ وسلم کا دین ہے یہ ابتداء یعنی علم کلام کی غلط فہمیاں ہیں۔ اس وقت ہاں مقصود واقعی
 و متعلق کے بقول کی ہے ہوئی اور اس کی ابتدا صاحب بن عباد اور دینا کی ایک جماعت پر ہوئی
 جس کی اہل علم صحابہ کے آثار پر چلے گئے کہ سن بصری سے زیادہ علم میں شہرت حاصل کی
 ان کے شاگرد و اواصل نے ایک مسئلہ خاص میں عام اثبات کے ساتھ مخالفت کی جس سے اس سے
ما اعتزلت کہ اس لیے داخل نے ان سے علیحدگی اختیار کی اور مستقلاً اپنے لیے ایک مجلس قائم کی
 ایک بڑا جھگڑا ان کے متبعین کا ہو گیا اور وہ معتزلہ کہلانے لگے اور چونکہ معتزلہ خدا کے تعالیٰ
 صفات کا انکار کرتے تھے اس لیے سلف انکو معتزلہ کہنے لگے اور معتزلہ نے سلف کا لقب صفاتیہ
 کہا یا کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کے لیے صفات ازلی ثابت کرتے تھے جیسے علم - ارادہ - قدرت
 صفات - سمیع - بصیر - کلام - جلال - اکرام - جود - انعام - عزت - عظمت اور صفات ذات اور
 صفات فعل میں فرق نہیں کرتے تھے کہ دونوں کو مساوی سمجھتے تھے اسی طرح صفات خبریہ ثابت
 کرتے تھے اور وہ یہ ہیں یا بعد یا کوئی - منہ و غیرہ ان میں تاویل بالکل نہیں کرتے تھے -
 یہ صفات اختیار میں وارد ہوئی ہیں اس لیے انھیں صفات خبریہ بولتے تھے کہ میں
 اثبات صفات الہی میں شبہ کی حد تک داخل ہو گئے یعنی ممکنات کی صفات کے ساتھ ان
 صفات کو مشابہ جاننے لگے بعض نے صرف ان صفات پر اختصار کیا جنہر افعال دلالت کرتے ہیں
 بعض سلف صفات خبریہ میں مقتضائے لفظ کے مطابق تاویل کرنے لگے اور بعض نے تاویل
 سے تو قوت کیا اور کہنے لگے کہ ہماری عقل کہتی ہے کہ اللہ کسی شے کے مشابہ نہیں ہو سکتا بلکہ وہ بے مثل ہے
 اور اس قسم کے الفاظ قرآن و حدیث میں آئے ہیں ان کے مفہوم ہلکے صدام نہیں ہیں جو ان سے
 ہٹا دہ اللہ ہی غریب چاہنا ہے اور نہ ہلکے جو حکم ہے کہ ان الفاظ کے معانی اور حقیقت سمجھنے
 تلاش کریں بلکہ ہلکے جو اس بات پر اعتقاد رکھنے کا حکم ہے کہ اللہ بے مثل ہے

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

مذہب اشعری کہنے لگے کہ ان الفاظ کا ظاہر یہ جاری کرنا اور ان کی تفسیر کرنا چاہیے جس کا کتاب گوشت میں
وارد نہیں اور تاویل سے تعرض کرنا چاہیے اور نہ ظاہر پر توقف کرنا چاہیے پس یہ متاخرین تفسیر مخلص
میں مبتلا ہو گئے جو یہود کا طریق ہے اور یہ اعتقاد سلف کے خلاف تھا مگر بعض شیعہ نے بہت غلو اور
تقصیر سے کام لیا غلو ان کا یہ تھا کہ اپنے آئمہ کو اللہ کے ساتھ تشبیہ دینے لگے اور تفسیر یہ کہ اللہ کو بعض
مخلوقات کے ساتھ تشبیہ دی مگر جب حضرت اہل وکیلین کے مقالات زیادہ شہرت پکڑ گئے تو بعض شیعہ غلو
اور تقصیر کو چھوڑ کر معتزلہ سہل گئے۔ اور ان سلفین میں سے جو تاویل و تشبیہ کی طرف متوجہ نہ ہوئے
یہ تھے ابوالکلب بن اشعث احمد بن حنبل حسیفان اور کواکب واصفا فی بیانہ انک کہ عبد اللہ بن سعید بن خطاب
اور ابوالعباس قلناسی اور عمارت بن اسد ابو عبد اللہ عباسی کا دور شروع ہوا اگرچہ یہ بھی سلف کے
طریق پر تھے مگر علم کلام سے مزاوت کرنے لگے اور عقائد سلف کی تائید و دلائل کلامیہ اور براہین اصولیہ
سے ان کو رہا رہ کر ترقی کرنے لگا اور نہ اپنی کلام سے نسبت تحریر کو ہونے لگی اور غلو ان کے تصرف
اس میں بڑھنے لگے بعض نے کتابیں بنائیں اور بعض درس و تدریس بکھنٹول ہے۔ پھر ایک جماعت
معتزلہ متوسلہ کی ظاہر ہوئی جیسے مزار بن عمر اور بعض فردا و زمین بخارا اور ان کے متاخرین نے جیسے
ابوعلی جہانی اور اسحاق بن ابی اسحاق اور قاضی عبد الجبار اور ابوالحسن بصری جیسی اپنے اصحاب کے حقوق
کا دفاع کیا اور چند مسائل میں ان سے متفرق ہو گئے اور اپنے شیوخ کا خلاف کیا اور مذہب اعتزال کی
تائید میں بہت سی تصنیفیں بطریق جدلیہ کر دیں ایک فلائق ان کی رائے کے تابع ہو گئی اگرچہ
اہل سنت نے ان کے مذہب سے انکار کیا اور علم کلام کی مذمت بیان کی اور جو شخص ان کے مذہب کو
پسند کرتا اس کو چھوڑ دیتے مروج نام یا فنی سے روایت کی ہے کہ اگر کوئی اپنی کتابوں کے دینے کی
کسی کے لیے وصیت کرے تو اس وصیت میں کتب کلام داخل نہ ہوگی پس اس لیے کہ کلام کوئی علم نہیں اور
نام یا فنی نے کہا ہے کہ اہل بدعت و اہل شہادت ناجائز ہیں اور مراد اس سے علمائے کلام ہیں اور
امام احمد نے علمائے کلام کو زنا و فحشاء کا پتہ دیا اور مذمت فرمائی اسے کہتے ہیں جو دروازہ آخرت اور وحدانیت فانی
دیان تولا یا ہو لیکن معتزلہ کے مذہب کو تو ان کے متبعین کی کثرت ہوتی رہی یہاں تک کہ ابوعلی
محمد بن عبد الوہاب جہانی معتزلی اور اس کے تلمیذ شدید شیخ ابوالحسن علی بن اسماعیل اشعری کے
در بیان ایک بار اس مسئلے میں کہ جو چیز ہندسے کے حق میں اچھی ہے وہ اللہ پر واجب ہے نہ خدا

مذہب اشعری کہنے لگے کہ ان الفاظ کا ظاہر یہ جاری کرنا اور ان کی تفسیر کرنا چاہیے جس کا کتاب گوشت میں
وارد نہیں اور تاویل سے تعرض کرنا چاہیے اور نہ ظاہر پر توقف کرنا چاہیے پس یہ متاخرین تفسیر مخلص
میں مبتلا ہو گئے جو یہود کا طریق ہے اور یہ اعتقاد سلف کے خلاف تھا مگر بعض شیعہ نے بہت غلو اور
تقصیر سے کام لیا غلو ان کا یہ تھا کہ اپنے آئمہ کو اللہ کے ساتھ تشبیہ دینے لگے اور تفسیر یہ کہ اللہ کو بعض
مخلوقات کے ساتھ تشبیہ دی مگر جب حضرت اہل وکیلین کے مقالات زیادہ شہرت پکڑ گئے تو بعض شیعہ غلو
اور تقصیر کو چھوڑ کر معتزلہ سہل گئے۔ اور ان سلفین میں سے جو تاویل و تشبیہ کی طرف متوجہ نہ ہوئے
یہ تھے ابوالکلب بن اشعث احمد بن حنبل حسیفان اور کواکب واصفا فی بیانہ انک کہ عبد اللہ بن سعید بن خطاب
اور ابوالعباس قلناسی اور عمارت بن اسد ابو عبد اللہ عباسی کا دور شروع ہوا اگرچہ یہ بھی سلف کے
طریق پر تھے مگر علم کلام سے مزاوت کرنے لگے اور عقائد سلف کی تائید و دلائل کلامیہ اور براہین اصولیہ
سے ان کو رہا رہ کر ترقی کرنے لگا اور نہ اپنی کلام سے نسبت تحریر کو ہونے لگی اور غلو ان کے تصرف
اس میں بڑھنے لگے بعض نے کتابیں بنائیں اور بعض درس و تدریس بکھنٹول ہے۔ پھر ایک جماعت
معتزلہ متوسلہ کی ظاہر ہوئی جیسے مزار بن عمر اور بعض فردا و زمین بخارا اور ان کے متاخرین نے جیسے
ابوعلی جہانی اور اسحاق بن ابی اسحاق اور قاضی عبد الجبار اور ابوالحسن بصری جیسی اپنے اصحاب کے حقوق
کا دفاع کیا اور چند مسائل میں ان سے متفرق ہو گئے اور اپنے شیوخ کا خلاف کیا اور مذہب اعتزال کی
تائید میں بہت سی تصنیفیں بطریق جدلیہ کر دیں ایک فلائق ان کی رائے کے تابع ہو گئی اگرچہ
اہل سنت نے ان کے مذہب سے انکار کیا اور علم کلام کی مذمت بیان کی اور جو شخص ان کے مذہب کو
پسند کرتا اس کو چھوڑ دیتے مروج نام یا فنی سے روایت کی ہے کہ اگر کوئی اپنی کتابوں کے دینے کی
کسی کے لیے وصیت کرے تو اس وصیت میں کتب کلام داخل نہ ہوگی پس اس لیے کہ کلام کوئی علم نہیں اور
نام یا فنی نے کہا ہے کہ اہل بدعت و اہل شہادت ناجائز ہیں اور مراد اس سے علمائے کلام ہیں اور
امام احمد نے علمائے کلام کو زنا و فحشاء کا پتہ دیا اور مذمت فرمائی اسے کہتے ہیں جو دروازہ آخرت اور وحدانیت فانی
دیان تولا یا ہو لیکن معتزلہ کے مذہب کو تو ان کے متبعین کی کثرت ہوتی رہی یہاں تک کہ ابوعلی
محمد بن عبد الوہاب جہانی معتزلی اور اس کے تلمیذ شدید شیخ ابوالحسن علی بن اسماعیل اشعری کے
در بیان ایک بار اس مسئلے میں کہ جو چیز ہندسے کے حق میں اچھی ہے وہ اللہ پر واجب ہے نہ خدا

منتقل ہو کر سلطان صلاح الدین جو صف مصر کے بادشاہ ہوئے تو انھوں نے سارے لوگوں کو عقائد طہرہ پڑا دیے اور اس عقیدے کا اوقات دیار مصر میں بونا شہ کیا جیسے درستی نامہ و قیام
 سعید السعداء واقع قاہرہ چنانچہ یہی چال عقیدہ اشعری کی سارے ملک مصر اور ملک شام اور ملک
 ملک یمن اور زمین مغرب میں چلی گئی۔ ملک مغرب یعنی افریقہ میں اشعری کی مائے کو ابو عبد اللہ
 قمرت شاگرد غزالی نے داخل کیا اور ایک عقیدہ بنادیا جس کو علامہ نے یاد کر لیا ہمارے ملک کو آئے تاکہ
 ان لوگوں کے زور سے یہ اعتقاد ان سب شروعت میں ایسا جاری ہو کہ جو کوئی خلافت کرتا ہو اس کی گونہ ہندو
 یہاں تک کہ سوائے اور سب مذاہب مل گئے کوئی مذہب خلافت اشعری کے باقی نہ رہا مگر حنا بلکہ کا
 اپنی اسی چال و حال سابق پر باقی رہا یہ تاویل صفات کے مقتصد نہیں ہے۔

فروق کی تقسیم

یہ ارشاد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ میری امت میں تین فرقے ہوں گے ایک مجاہد ہے
 کہ جو کچھ فرمایا تھا وہ بے کم و کاست ظہور میں آیا۔ ابن حزم نے مل و کل میں کہا ہے کہ اہل اسلام
 چار فرقے ہوں گے ایک اہل سنت کے دوسرے معتزلہ اور ائمہ میں تیس فرقے ہیں جن میں معتزلہ
 اور ائمہ میں تیس فرقے ہیں کہ شارح جو کہ شیعہ ائمہ ہیں خوارج انھیں میں انار کے رہا ہوا
 ہر ایک فرقہ ان میں سے کسی فرقہ ہو گیا بڑا افتراق اہل سنت کا فتوے میں ہوا تو ہوا سا
 میں تینوں میں چار مذہب ہو گئے حنفی۔ شافعی۔ مالکی۔ حنبلی اور عقائد میں تین گروہ
 اشعری۔ ماتریدی۔ حنبلی۔ سہ چار فرقے سوائے اہل سنت
 سوان میں سے کسی کا خلافت اہل سنت کے ساتھ پیدا ہے اور کسی کا قریب مرجعہ کے فرقوں
 اہل سنت سے قریب وہ ہیں جن کا قول ہے کہ ایمان کہتے ہیں دل اور زبان دونوں سے
 واقف کر کے گورہ سارے اعمال سو فقط فرائض و شرائط اسلام ہیں ایمان میں داخل نہیں ایمان
 اہل سنت سے پیدا ہونے ہیں ایک اصحاب جہم بن صفوان جن کا قول یہ ہے کہ ایمان ہر تینوں
 بالقلب کا نام ہے اگرچہ ممکن کفر و ثلث کا کلمہ زبان سے کہے اور یہی ہے کہ اور یہ بطور تقریب
 بھی بتویہ ایمان نہیں کہ جاسکتا جب تک تصدیق بالقلب باقی ہو اگرچہ اصحاب محمد بن کرام

نہ کہ فرقہ اہل سنت کے صحیح ہوں

کہ ایمان فقط زبان سے اقرار کرنے یعنی کلمہ شہادت کہہ کر ہے کو کہتے ہیں کہ اگر کوئی
 دل سے کفر کا مقتصد ہو تو اس کا ایمان باطل نہیں ہو سکتا جب تک ذہنی اقرار باقی ہے
 دل میں اور باقی فرقوں کا ذکر ہے۔ خبیث الاکوان میں لکھا ہے کہ معتزلہ میں اہل سنت سے
 ایک فرقہ ہے جو کہ اصحاب حسین بن علی بن ابی طالب مرثیہ میں اور عیدان کے اصحاب
 اہل سنت میں اور مذاہب شیعہ میں اہل سنت سے قریب اصحاب حسن بن علی بن حسین کا
 عقائد یہ لکھا ہے اور شیعہ زید بن حین شمار پاتا ہے اور ان میں سے بعد فرقہ امامیہ ہے
 ان کے سووہ سب سے مسلمان ہی نہیں بلکہ اہل بدعت و شرک ہیں اور قریب فرقہ خوارج
 اصحاب عبد اللہ بن زید ابی انصاری ہیں اور عیدان کے ازار کہ ہیں کہ ہے بطریقہ اور وہ جو مکر
 کے قرآن میں سے ہیں اور اجماع کے مخالف ہیں جیسے عمار وہ وغیرہ سووہ باجماع است
 میں انہی کو اصح رہے کہ تین فرقوں کے بیان میں شرح ہوا قف وغیرہ کی طرز اختیار کی ہے
 اس واسطے کہ ہمیں کہ جبرہ میں اور کرامیہ کو قدر یہ ہیں اور مرثیہ کو مرجعہ میں ذکر کیا ہے و علی
 انھما اس صاحب اشعہ اللغات کا قول ہے کہ افتراق اس امت کا بیشتر فرقوں پر حدیث سے
 اس طرح کہ معتزلہ کے میں فرقے ہیں اور شیعہ بائیں اور خوارج میں اور مرجعہ ہندو
 ہمارے میں اور ایک ایک فرقہ جبرہ اور شب اور اہل سنت و جماعت کا اور کثیف الظالمین ہیں بلکہ رہے
 فرقوں کی اصل یہ ہیں فرقے ہیں اہل سنت۔ خوارج۔ شیعہ۔ معتزلہ۔ مرجعہ۔ مشبہ۔ حمیہ
 ہمارے۔ کلابیہ۔ اہل سنت کا ایک فرقہ ہے خوارج کے ہندوہ فرقہ ہیں مطہد کے جیوس
 کے چھ مرجعہ کے بارہ حمیہ ضراریہ ہمارے اور کلابیہ کا ایک ایک فرقہ ہے شب کے تین فرقے
 میں تین فرقے ہو گئے اور کھول سے ان تین فرقوں کے اصول سوائے اہل سنت و جماعت کے
 (اردن میں) ایک نام ہیں حمیہ قدر شیعہ حورہ مرجعہ۔ اور ہر ایک کے بارہ فرقے ہیں جن میں سے
 ہو گئے۔ اور صاحب شرح قداری نے بھی کتاب الشہادۃ میں سب فرقوں کے اصول چھ فرقے قرار دیے ہیں اور
 میں جبرہ۔ قدریہ۔ شیعہ۔ خوارج۔ معتزلہ۔ مرجعہ۔ اور شیخ ابوبکر اشعری نے اصول میں فرقے قرار دیے ہیں
 اور معتزلہ۔ مرجعہ۔ حمیہ۔ ضراریہ۔ کلابیہ۔ حنیفہ۔ بکرہ۔ حمیہ۔ اور امام غزالی اسلام نے ہندوی الکلام میں
 ان تینوں ان ناموں کے ساتھ مقرر کی ہیں شیعہ ہمارے قدریہ۔ مرجعہ۔ حمیہ۔ اور محمود غزالی نے

کے ہر

اپنے رسالے میں اور ابن السراج نے تذکرۃ المذہب میں اور محمد صالح بن محمد شریف خیر آبادی نے
توید الافاضل میں بھی تمام فرقوں کے اصول میں چھ فرقے ذکر کئے ہیں مگر انھوں نے بجائے مجاہد کے
جہاد کو ذکر کیا ہے اور مولف مجاہد المذہب نے بھی ان کے مطابق بیان کیا ہے اور پھر ہر ایک کے
بارہ بارہ فرقے بیان کیے ہیں مگر یہ قلمی نسخے ایسے لکھے ہوئے ہیں کہ اکثر نام ایک نسخے کے دوسرے
مطابق نہیں بلکہ صحیح بھی نہیں پڑتے جاتے اور چونکہ ان کی وجہ تسمیہ کسی سے نہ کچھ تفصیل ذکر کی ہے
اس لئے اور حقیقت ہو گئے ہیں۔ اور یہ فرمایا ان کا ہوں کی وجہ سے زیادہ پڑ گئی ہے جو محض
فارسی خوان ہوتے ہیں تفصیل ان فرقوں کی اس طرح ہے۔

شیخہ

علویہ۔ ابدیہ۔ مشیخہ۔ اسماعیلیہ۔ زیدیہ۔ عباسیہ۔ امامیہ۔ ناکوسیہ۔ متناسخیہ۔
لا علیہ۔ راجحہ۔ متراشیہ۔

خارج

ازرقیہ۔ اباضیہ۔ قلیبیہ۔ خارجیہ۔ خلفیہ۔ کرڈیہ۔ کنزیہ۔ معتزلیہ۔ مسموئہ
محکمہ۔ اجسٹہ۔ شراخیہ۔

جہریہ

مضطربہ۔ افالیہ۔ معیشہ۔ مضرعیہ۔ بخاریہ۔ میثمیہ۔ کسلیہ۔ سابعیہ۔ جلیبیہ۔
خوفیہ۔ ککریہ۔ حبشیہ۔

قدریہ

احلیہ۔ ثنویہ۔ کیسانیہ۔ شیطانیہ۔ شریکیہ۔ وحشیہ۔ اجدیہ۔ ناکوسیہ۔ پتھریہ۔
قاسطیہ۔ نظامیہ۔ منزلیہ۔

مذہب کے ناموں کی تفصیل اور ان کے اصول و عقائد کے بیان کے لئے یہ کتاب لکھی گئی ہے۔
اس میں تمام فرقوں کے نام اور ان کے اصول و عقائد کے بیان کیے گئے ہیں۔
اس کتاب کے ناموں کی تفصیل اور ان کے اصول و عقائد کے بیان کے لئے یہ کتاب لکھی گئی ہے۔
اس میں تمام فرقوں کے نام اور ان کے اصول و عقائد کے بیان کیے گئے ہیں۔

مذہب کے ناموں کی تفصیل اور ان کے اصول و عقائد کے بیان کے لئے یہ کتاب لکھی گئی ہے۔
اس میں تمام فرقوں کے نام اور ان کے اصول و عقائد کے بیان کیے گئے ہیں۔
اس کتاب کے ناموں کی تفصیل اور ان کے اصول و عقائد کے بیان کے لئے یہ کتاب لکھی گئی ہے۔
اس میں تمام فرقوں کے نام اور ان کے اصول و عقائد کے بیان کیے گئے ہیں۔

جمہیریہ

مراشیہ۔ متراشیہ۔ وارویہ۔ حرثیہ۔ مخلوقیہ۔ غیثیہ۔ فانیہ۔ زنادیہ۔
جہریہ۔ راجحہ۔

مرجیہ

مشائخہ۔ راجحہ۔ شاکیہ۔ تمیمیہ۔ علیہ۔ منقویہ۔ مستشہ۔ اشترہ۔ ہرمیہ۔
حشویہ۔ متراشیہ۔ اور تذکرۃ المذہب وغیرہ میں لکھا ہے کہ ان کے علاوہ سات فرقے
ہیں دہریہ۔ ہما علیہ۔ امامیہ۔ براہیہ۔ اشترہ۔ کرامیہ۔

اس واقعہ سے کہا ہے کہ فقہاء اسلام کے اصول یہ آٹھ فرقے ہیں۔ متراشیہ۔ مستشہ۔ خواتج۔
بکریہ۔ جہریہ۔ غیثیہ۔ اہل سنت و جماعت۔ اور تفصیل ان کی یوں ہے۔ متراشیہ کے پیش فرقے ہیں
علویہ۔ عمریہ۔ بدلیہ۔ نظامیہ۔ سوارہ۔ اسکافیہ۔ جہریہ۔ بشریہ۔ مزارہ۔ مٹاشامیہ۔
مدنیہ۔ صابریہ۔ معریہ۔ ثامیہ۔ خیاطیہ۔ جاحلیہ۔ کعبیہ۔ جباریہ۔ یوسفیہ۔ اور شیعہ
ان کے فرقے ہیں۔ جن میں سے یہ اٹھارہ خلافت کلاتے ہیں۔ سابعیہ۔ کالیہ۔ مغیریہ۔ بنائیہ۔ جباریہ۔
جہریہ۔ خطابیہ۔ غزالیہ۔ قویہ۔ حکیمہ۔ صالحیہ۔ زرارہ۔ فغانیہ۔ یونس۔ زامیہ۔ مغویہ۔ نصیریہ۔
طبریہ۔ جو قرآن اور احادیث میں کلاتے ہیں۔ باقی چار فرقے ہیں۔ جبارویہ۔ سلیمانسیہ۔ تہریہ۔
دولانیہ۔ پدیہ۔ ہون اور امامیہ۔ حنین۔ اثنا عشری بھی کہتے ہیں۔ اور خواتج میں فرقے ہیں۔ حکمہ۔
سابعیہ۔ ازارقہ۔ نجاشیہ۔ اصفریہ۔ اباضیہ۔ مسموئہ۔ حمزیہ۔ شعبیہ۔ مازمیہ۔ غلیبیہ۔ اطرائیہ۔
محمودیہ۔ مملتیہ۔ ثمالیہ۔ دوسون۔ حماروہ۔ کلاتے ہیں۔ انھنسیہ۔ معبدیہ۔ شیبانیہ۔ مکریمیہ۔
ان کے فرقے خالیہ کی شاخ ہیں اور مرجہ کے پانچ فرقے ہیں۔ یونس۔ ہمدیہ۔ مٹاشامیہ۔ ثوبانیہ۔
اور تھاریہ کے تین فرقے ہیں۔ برطویہ۔ زعفرانیہ۔ مستدک۔ اور ایک ایک فرقہ جہریہ اور شیعہ۔

مذہب کے ناموں کی تفصیل اور ان کے اصول و عقائد کے بیان کے لئے یہ کتاب لکھی گئی ہے۔
اس میں تمام فرقوں کے نام اور ان کے اصول و عقائد کے بیان کیے گئے ہیں۔
اس کتاب کے ناموں کی تفصیل اور ان کے اصول و عقائد کے بیان کے لئے یہ کتاب لکھی گئی ہے۔
اس میں تمام فرقوں کے نام اور ان کے اصول و عقائد کے بیان کیے گئے ہیں۔

مذہب کے ناموں کی تفصیل اور ان کے اصول و عقائد کے بیان کے لئے یہ کتاب لکھی گئی ہے۔
اس میں تمام فرقوں کے نام اور ان کے اصول و عقائد کے بیان کیے گئے ہیں۔
اس کتاب کے ناموں کی تفصیل اور ان کے اصول و عقائد کے بیان کے لئے یہ کتاب لکھی گئی ہے۔
اس میں تمام فرقوں کے نام اور ان کے اصول و عقائد کے بیان کیے گئے ہیں۔

اور اہل سنت و جماعت ہے جہیہ۔ جبرہ۔ بن اور کرامیہ و حشویہ مشبہ بین اور ان فرقوں
 بعض قدر یہ بھی ہوں۔ یہ تشریف فرست جو مشہور بین ان میں بھی کئی فرقہ مثل شاخون کے ظاہر ہوئے
 جو شخص جس فرقہ کا کام کرے گا اس میں شمار پائے گا اور ان شاخون کی وجہ سے شمار فرقہ کا تشریف
 بڑھ گیا ہے میر سید شریف نے تعریفات میں لکھا ہے اہل ہوا سے مراد وہ اہل قبلہ ہیں جنکا عقیدہ
 اہل سنت کا سامنے نہیں۔ اور بعض نے کہا ہے کہ اہل ہوا کے ایک فرقہ معین نہیں بلکہ جو مخالفت سنت
 کے ہے تاویل فاسد کے ساتھ وہ اہل ہوا ہی ہے مگر بین یہ کہ اہل ہوا وہ لوگ ہیں جو فرقہ اہل سنت و جماعت
 سے کج روی کریں اور اہل قبلہ ہوں یعنی اپنے آپ کو مسلمان کہتے ہوں صاحب تعریفات کہتے ہیں کہ اہل ہوا
 جبرہ اور قدریہ اور شیعہ اور خوارج اور معتزلہ اور مشبہ بین اور ان میں سے ہر ایک کے بارہ فرقہ
 ہوں اس صورت میں تشریف فرست ہو گئے مگر یہ قول سید صاحب کا حقیقی نہیں اس لیے کہ اسی قدر
 فرقوں میں اہل اسلام کے فرقوں کا حصہ نہیں ہے تشریف فرست زیادہ تعداد ہو گئی ہے اور انھیں
 نے جو تشریف کا عدد فرمایا ہے وہ غالباً انھیں کے لیے نہیں بلکہ انھیں کرشت مقصود ہے۔

اب غور کرو کہ عامہ پیغمبر نے انھیں بڑے بڑے گروہ اسلام کا نو فرقوں میں کیا ہے
 اہل سنت و جماعت۔ معتزلہ۔ شیعہ۔ خوارج۔ مرجیہ۔ نجاریہ۔ جہریہ۔ قدریہ۔ مشبہ

فرقہ اہل سنت و جماعت

ان میں بھی اختلاف پیدا ہو کر کئی فرقے اور مذاہب ہو گئے ہیں اگرچہ تھی صدی سے پہلے کسی مذہب
 سنیوں کی قید نہ تھی نہ اہل تک کہ ہذا کو شکر چنگیز خانی نے پامال کر دیا اور سلطنت اعلیٰ اسلام کی
 برباد ہو گئی تو لوگوں کی رائے مذاہب درجہ پر قرار پائی اس لیے کہ مذہب اور مذاہب کی نسبت
 کسی قدر مدون ہو چکے تھے مگر ابھی تک کوئی تقلید کو واجب نہیں مانتا تھا بلکہ عوام کے لیے تقلید
 کو مستحسن خیال کرتے تھے علما کے حق میں تقلید مکروہ مانتے تھے بعد اسکے علم کی کمی ہوتے ہوئے اور
 جبل بیلنے پھیلنے کی ضرورت نے ترقی کی اور علما نے مذاہب اور ہر تمام عالم میں پھیل گئے اور
 ان مذاہب کی تقلید مقرر ہو گئی اور بعض اہل تحقیق جو تقلید کے نتائج نہ تھے وہ خاص اس ضرورت
 سے تقلید میں بڑ گئے کہ عامہ خلق ان سے منحرف نہ ہو جائے اور برائے جانے لگے اور پھر بھی بعض ایک

مذہب چنانچہ اپنے لیے پسند کرتے تھے اور نہ اپنے ننوں کی پروردگار کوئی کہا بند ہونے کی خواہش
 تھی اہل سنت و جماعت ان مذاہب درجہ اور دوسرے اصحاب مذاہب متبوعہ جیسے مذاہب
 ثوری اور داؤد ظاہری کو بھی شامل ہے اہل سنت کا انحصار انھیں چار گروہ
 مذہبی ہے ان میں سے سفیان ثوری کا مذہب ان کے مسلک میں چھپ گیا ہے۔ تاج الملک ہونے
 کے کہ فرج بن برقعی نے جس کا لقب اصرہ اور شہ جہری ہیں پیدا ہوا تھا ہارون نے
 اسے اصرام میں قائم رکھا اور محمد بن مذاہب درجہ ہیں سے۔

ایک امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت ہیں

شہ جہری میں پیدا ہوئے نعمان نام تھا ابو حنیفہ کنیت امام اعظم لقب مگر کنیت حقیقی نہیں ہے
 اہل اسی اولاد کا نام حنیفہ نہ تھا یہ کنیت وصفی معنی کے اعتبار سے ہے یعنی ابوالملک حنیفہ قرآن میں
 نے مسلمانوں سے خطاب کر کے کہا ہے و اتبعوا ملة ابراهيم حنیفاً یعنی تابع ہو جاؤ دین ابراہیم کے
 مستقیم تھا امام نے اس نسبت سے اپنی کنیت ابو حنیفہ اختیار کی اور وہ باران کو عملیہ بقضا
 ہمارے کی حکایت دی گئی جو کہ شرائط موجود تھیں اس لیے انھوں نے قبول کر لیا اول بار
 نے میں یزید بن عمر بن ہبیرہ نے جو مردان حمار کی طرف سے کوٹے کا گورز تھا انکو اس عمدے کے
 حمار کرنے کے لیے کہا اور انکار کرنے پر ان کے سو کوٹے اس طرح گلوٹے کہ دس کوٹے روز
 ان دن تک گلوٹے گئے مہل امام موصوف کو کمال ایذا پہونچنے لگی تو فوراً ان کو مشورہ دیا کہ
 یہ امر حق کے لیے آپ کوئی کام قبول کر لیجیے امام موصوف نے مجبور ہو کر یہ خدمت چاہی کہ گھاس کے
 گورز اس کی سرکار میں آئے اسکا حساب درست کرتے یزید نے اس خدمت کے قبول کر لینے کے
 میں مجبور ہو گیا اور دوسری بار یزید میں حضور دوائی خلیفہ بغداد نے ان کے لئے قضا کا عمدہ تجویز کیا
 نے انکار کیا تو میں کوٹے گلوٹے اور بعض کہتے ہیں کہ سو کوٹے گلوٹے اور بعض کہتے ہیں
 کہ سو کوٹے گلوٹے جانتے تھے اور قید کر دیا وہ مسئلہ ہجری میں قید ہوئے تھے اور شہزاد
 کی نیاری کے لئے حنفی امینین آئین ان کا حساب درست کرنے کا کام ان سے کرایا گیا
 دفعات میں بدھروے گئے اور ماہ ربیع الثانی ہجری میں انھوں نے وفات پائی قبل از دین

۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

کرتے دالون کو غلبہ بخار ہا یا تنک کہ امام کا مذہب کس ملک اس قدر شائع ہو کہ کسی دوسرے کا
مذہب اس کے ہم پایہ نہیں ہو سکتا۔ اگر یہ کہا جائے کہ مصلح سے کے مصنفین نے امام صاحب سے
روایت نہیں کی دو ایک روایتیں مستثنیٰ ہوں تو اس الزام میں اور ائمہ بھی ان کے شریک ہیں
امام شافعی جنکو بڑے بڑے محدثین نے حدیث و روایت کا خزانہ تسلیم کیا ہے اسکی سند سے صحیحین میں
ایک بھی روایت نہیں بھی ہوئی کہ وہ اپنے ہم عصر کے وہ ائمہ حدیث سے نہیں ملنے پائے تھے جو کچھ
انھوں نے حاصل کیا ہے حاد سے حاصل کیا ہے جو شاگرد ہوں ابراہیم نخعی کے اور ابراہیم نخعی نے
علقہ سے اور انھوں نے عبد اللہ بن مسعود صحابی سے حاصل کیا ہے اور یہ قول بھی باطل ہے
اس لیے کہ انھوں نے بہت سے ائمہ سے روایت کی ہے جیسے امام محمد باقر اور عیش وغیرہ حالانکہ
حاکم کا وہ پایہ ہے کہ صرف ان سے حاصل کرنا دوسروں سے روایت کرنے سے بے پروا کرتا ہے
ابو حفص کبیر نے دعویٰ کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ نے کم از کم چار ہزار شخصوں سے حدیثیں روایت کیں
لیکن انصاف یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کی نسبت یہ دعویٰ محدثانہ اصول پر ثابت نہیں ہو سکتا البتہ
اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ امام نے ایک گروہ کثیر سے روایت کی ہے اور اسکا خود محدثین کو
احقاق ہے علامہ ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں جہاں ان کے شیوخ حدیث کے نام آگئے ہیں
آخر میں لکھا ہے وہ خلق کثیر بعض نے کہا ہے کہ انھوں نے بارہ سو ائمہ سے روایت کی ہے
حافظ ابو یوسف شافعی نے تین سو انیس شخصوں کے نام بقید نسب لکھے ہیں لیکن چونکہ انکی فہرست
زیادہ تر فقہائے حنفیہ سے ماخوذ ہے ممکن ہے کہ محدثین کو کلیتہً اس سے اتفاق نہ ہو۔ بجز العلوم نے
شرح مسلم الثبوت میں یوں جواب دیا ہے کہ زیادہ استادوں سے ان کا حاصل نہ کرنا ان کے ذریعہ و اتوسے
اور کمال علم و دلالت کرتا ہے کیونکہ زیادہ استاد ہوتے تو زیادہ حقوق ثابت ہو جاتے امام نے بہت سے
حقوق کے اتفاق کی قدرت اپنے میں پنا کر زیادہ استاد بنائے یہ جواب نہایت نامناسب اور غلط ہے
فقہائے حنفیہ امام کی روایت بہت سے صحابہ سے بھی ثابت کرتے ہیں اگرچہ اہل حدیث کے طریقے میں
وہ ثابت نہیں ہے مگر محققین کا اس پر اتفاق ہے کہ امام نے چار صحابیوں کو پایہ ہے اور اس قول سے اکثر
اہل حدیث نے بھی اتفاق کیا ہے ایک ان میں سے انس بن مالک ہیں بصرہ میں دوسرے
عبد اللہ بن ابی اوفی بن علقمہ ہیں کوئے میں تیسرے سہل بن سعید ساعدی ہیں مدینہ میں اور

محمد بن الحنفیہ عامر بن داہلہ کے میں ہوں ابن حجر نے کہا ہے کہ امام نے ابن ابی اوفی سے ایک
روایت کی ہے اور تابعی بغداد میں غیب نے بیان کیا ہے کہ امام نے انس بن مالک کو
ایک روایت اور ابن حجر نے کہا ہے کہ امام کا انس کو دیکھنا صحیح ہے جیسا کہ ذہبی نے لکھا ہے کہ امام نے
کو دیکھا ہے اور وہ گیارہ یا تیرہ برس کے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ امام فرماتے ہیں کہ
انس کو کئی بار دیکھا ہے اور وہ مسخ خطاب کرتے تھے اور کئی طریقوں سے آیا ہے کہ امام نے
تین حدیثیں روایت کیں اور بعض لوگوں نے جو نفی کی ہے تو وہ اثبات کی مضامین نہیں
ہیں اس وجہ سے اثبات ایسے اہل علم و اتفاق علانی پر مقدم ہے عبد اللہ بن ابی اوفی کے
میں امام چھ یا سات برس کے تھے اور چھوڑ کا مسلک یہ ہے کہ جب بڑے میں تین کی فوت آجائے
تو اس سے گونج سالہ کیوں نہوا بن حجر انھی مختصر میں کہتے ہیں کہ چھ برس کا سن صلح حدیث
میں ہے لہذا اسما عیال بخاری نے محمود بن ربیع کی روایت پانچ برس کے سن کی قبول کی ہے
ابن سعدی کے عبد بن امام آٹھ یا گیارہ برس کے تھے اور امام نے پہلا ج سنجھا لے چھری
سے لے کر برس کی عمر میں کیا ہے ابو طفیل عامر بن داہلہ میں کا انتقال مسئلہ چھری کو ہوا اس وقت
میں موجود تھے پس امام کا ابو طفیل سے کچھ ان میں ایک صحابی اس وقت باقی تھے دنا سید ہے
اسی بیان کہتے ہیں کہ وہ دسے اور قیاس سے یہ نسبت حدیث کے زیادہ کام رکھتے تھے اور
ان کو چھوڑ کر اسے پرچلنے تھے یہاں تک کہ ابو بکر بن ابی شیبہ نے اپنی کتاب میں ایک باب امام سے
لے لیا ہے امام سے اور شیخی اسکی باب ابو علی ابی حنیفہ مقرر کی ہے اور یہ نہایت بے اضافی
ہے کیونکہ امام نے کبھی قیاس کے مقابلے میں کسی حدیث کو ترک نہیں کیا خود ابھان کے
میں باب میں لکھا ہے کہ ایک بار امام باقر نے امام ابو حنیفہ سے فرمایا کہ تم قیاس کی بنا پر
روایات کی حدیثوں سے مخالفت کرتے ہو انھوں نے نہایت ادب سے کہا عیاذ اللہ
ہم کون مخالفت کر سکتا ہے فرمایا کہ مرد ضعیف ہے یا عورت امام باقر نے فرمایا کہ عورت
مرد سے کہانہ داشت میں مرد کا حصہ زیادہ ہے یا عورت کا امام باقر نے فرمایا کہ مرد کا امام
مرد سے کہانہ اگر میں قیاس لگاتا تو فتوے دیتا کہ عورت کو زیادہ حصہ دیا جائے کیونکہ ضعیف کہ
ان قیاس کی بنا پر زیادہ ملنا چاہیے پھر ابو حنیفہ نے پوچھا کہ نذر افضل ہے یا روزہ امام باقر نے

نہا یا کہ ناز ایہ حنفیہ نے کہا کہ اس اعتبار سے معاملہ پر غائر کی فضا واجب ہوئی چاہے یہ
 روزے کی حالت میں روزے سے ہی کی فضا کا فتویٰ دیتا ہوں امام ہاشم اس قدر خوش ہوئے کہ
 آنحضرتؐ سے معاملہ اور مصافحہ کر کے غلہ دیکھا اور کہا کہ سنی الفین غنا سے تمہیں منہم کر گئے ہیں۔
 امام جعفرؑ نے پرسند متصل روایت کی ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کہتے ہیں کہ ہم اہل حدیث کرتے ہیں اول کتاب اللہ
 سے پھر سنت رسولؐ سے پھر فقہائے صحابہ سے اور ہم اپنے عمل پر کرتے ہیں جس پر صحابہ کا اتفاق ہو۔
 اور جس میں صحابہ کا اختلاف ہو تا ہے اسکو اور سنیوں پر قیاس کرتے ہیں اور یہی سنی مدخل ہیں
 پرسند صحیح امام ابو حنیفہؒ سے روایت کی ہے عن ابی عبد اللہ بن مبارک قال سمعت ابی حنیفہ
 یقول اذا جاء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الراس والاعین واذا جاء عن اصحاب
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم یختلفون من قولہم واذا جاء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی حیث
 یغیر فیما صلی اللہ علیہ وسلم کا قول آئے تو وہ سر نہ ہوتے اور حیثیت صحابہ سے آئے تو اس پر
 ہم اختیار کرتے ہیں اپنی خاص صحابہ کے اقوال ہیں سے جس کا قول صحابہ معلوم ہوتا ہے اس کو
 اختیار کرتے ہیں اور جس وقت تابعین سے آیا ہو وہ تو ہم اس کی مزاحمت کرتے ہیں یعنی اس میں
 کلام کرتے ہیں اور قیاس کو قبول دیتے ہیں اور حضرت امام ابو حنیفہؒ تابعین کے قول میں کس طرح مزاحمت
 نہ کرتے کیونکہ وہ خود بھی تابعین میں سے ہیں۔ قلنا مگر کئی فرماتے ہیں کہ اگرچہ بعض محدثین امام
 کے تابعی ہوتے مگر نہیں ملتے لیکن ان کے تابعی ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔ تو ارزی سے مسئلہ
 ابو حنیفہؒ میں لکھا ہے کہ امام کا اصحاب سے روایت کرنا علماء کے نزدیک منقطع ہے مگر علماء اصحاب ہیں
 اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ سات مرد اور ایک عورت اور بعض نے کم حدیث ذکر کی ہے ہیں۔ منکر
 کہتے ہیں کہ ان کے زمانہ میں چار اصحاب ضرور تھے لیکن ملاقات اور روایات ثابت نہیں مگر
 ان کا محض تعصب اور غنا ہے۔ اکثر محدثین کا یہ قول ہے کہ تابعی وہ شخص ہے جسے صحابہ کو دیکھا
 اگرچہ صحبت نہ ہو۔ توحۃ العلما میں مذکور ہے کہ امام نے فرمایا ہے اتلو کو اقولی بخیر رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم یعنی ترک کرو میرا قول بمقابلہ حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے اور
 اذا صحت الحدیث فخذہا یعنی جب حدیث صحیح ہو جائے تو وہی میرا مذہب ہے صحابہ سے
 ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ کے اصحاب متفق ہیں کہ حدیث کو اسناد اسکی ضعیف ہو مگر قیاس میں

مقدم ہے۔ نیز ان شعرائی میں ہے وما طعن احد فی قول من اقوالہم الا بجهلہ
 من حیث دلیلہ واما من حیث دقة مدارکہ علیہ لا یجاء الامام الا عظم ابو حنیفہ
 وجمع السلف والخلف علی ودعہ وعبادتہ ودقة مدارکہ واستنباطہ وحاشاء
 من یقول فی دین اللہ بالراہی الذی لا شہد لہ ظاہر کتاب ولا سنة یعنی کسی شخص نے
 حدیث کے قول میں طعن نہیں کیا مگر یہ جو اپنی جمالت کے کہ یا تو اس کے قول کی دلیل
 نہیں ہو سکتی یا اسکی بارکی سے اسکا ذہن قاصر رہا خصوصاً امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ
 علیہ کسی قول پر جو کسی نے اعتراض کیا ہے اسکا یہی سبب ہے کہ علم و دیر اور جمادات
 انشا نظر اور استنباطات پر سلف و خلف کا اجماع ہے اور سب اس بات کو مانتے ہیں
 امام و محدث دین خدا میں اسے کے ساتھ ایسی بات کہنے سے بچتے ہیں جس کا ثبوت
 حدیث سے نہ ہو تاہو بعض لوگ کہتے ہیں کہ امام نے احادیث صحیحہ کی صریح مخالفت کی ہے
 یہ کہ اس بات نہایت وسیع ہے اس لیے چند قواعد اجمالی ذکر کئے جائیں گے کہ یہ ہر گمان ہو اسکی
 وہاں توری کو دوران کے بعد حافظ ابو بکر بن ابی خلیفہ کوئی وضع نمازی کو یہ گمان ہو اسکی
 ہے کہ ان لوگوں نے امام کے قواعد و اصول پر غور و غوض نہ کیا اگر غور کر لے تو ظہن
 ہے کہ ان کو اس قسم کی بدگمانی نہ تھی امام کے بعض قواعد سے یہ ہے کہ خبر واحد ایسے
 حدیث میں نہیں کی جاتی کہ جب وہ مخالفت اصول جمع علیہ کے ہو پھر اس وقت قیاس خبر
 مقدم ہوگا خبر واحد کے قبول نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ حدیث پر مطلع نہ ہوئے یا انکے
 اس حدیث کی صحبت نہ پائی آئی یا اس حدیث کی روایت بعض غیر ثقیدہ سے پائی گئی
 اس لیے اپنی روایت کے خلاف کام کیا جس سے اس حدیث کا نسخ وغیرہ ظاہر ہوتا ہے
 امام نے فرمایا گیا یعنی وہ ایسا امر ہو جسکے علم کی ہر شخص کو احتیاج ہو مگر اس میں ہر
 شخص نے روایت کی پھر اس قسم کی روایت قابل قبح ہو گئی یا وہ حدیث حدیث کفار کے
 حدیث میں جو شبہ سے ساقط ہو جاتے ہیں اور احتمال خطا سے راوی منکر و کاشہدہ یا قیاس
 کے مخالفت ہے یا اس قیاس کے جسکو دوسری حدیث سے قوت ہو گئی ہو یا بعض سلف نے
 اس میں اصرار کیا ہو یا صحابہ نے آپس میں ایک مسئلے میں اختلاف کیا جس میں خبر واحد راوی ہو

اور کسی نے اس سے احتجاج کیا پس احتجاج سے اعراض کرنا یہ دلیل نسخ یا عدم اعتقاد کی ہے یا وہ حدیث ظاہر علوم قرآن کے مخالف ہو اس لئے کہ امام اعظم عموم قرآن کی تخصیص یا نسخ اور احد سے جائز نہیں سمجھتے اس لیے کہ خبر واحد کافی ہے اور وہ یقینی اور تقدیم دودلیلون میں سے اس دلیل کی واجب ہے جو اقویٰ ہے یا وہ سنت مشہورہ کے مخالف ہو اس لیے کہ خبر مشہورہ خبر آحاد سے قوی ہوتی ہے یا وہ زائد علی القرآن ہو اس سے معلوم ہو گیا کہ امام خبر آحاد کو بدون حجت کے ترک نہیں کرتے بلکہ ایسی دلیل سے ترک کرتے ہیں جو ان کے نزدیک قوی اور واضح ہوتی تمام منفعیہ کا اسرار خارج ہے کہ مذہب حق میں منفعیہ حدیث راے سے اتنی ہے اسی وجہ سے احادیث مرسلہ پر عمل کرتے ہیں اور قیاس کو چھوڑ دیتے ہیں۔ محققین کہتے ہیں کہ حدیث پر عمل نہیں ہو سکتا جب تک راے کا استعمال نہ کیا جائے اس لئے کہ راے سے اس کے معنی کا اور کیا کیا جاتا ہے جو مدار احکام میں بعض محدثین اس اصول کے ترک سے بہت بڑی غلطی میں پڑے اور انھوں نے یہ کہا کہ اگر ایک بکری کا دودھ ایک روکا اور ایک لڑکی میں تو ان دونوں میں حرمت رضاعت ہو جاتی ہے۔ ہاں راے محض قابل عمل نہیں۔

امام نے اول فقرہ کو مرتب کیا اور سب سے پہلے کتاب فرائض و کتاب شروط و کتاب کی۔ درمختار میں امام ابو حنیفہ کے جہان اور اوصاف لکھے ہیں ان میں یہ بھی لکھا ہے جیسے کہ بڑے عیسے علیہ السلام یعنی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے موافق عیسیٰ علیہ السلام حکم کریں گے اور علی بن ابی طالب کا مطلب یوں بیان کیا ہے کہ حضرت مسیح اجتہاد کریں گے اور انکا اجتہاد امام ابو حنیفہ کے اجتہاد کے موافق پڑے گا لیکن شافعیہ موافق اجتہاد امام شافعی کے مدعی ہونگے سید احمد مغلطادی حنفی نے بعد نقل کلام حلبی کے کہا ہے کہ جماعت حنفیہ کو ایسے الفاظ سوہمہ بولنا ہرگز لائق نہیں ہیں ایسی باتوں سے منقبت ثابت نہیں ہوتی بلکہ ناکمل کی بدست ثابت ہوتی ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام معصوم مطلق ہیں اور امام ابو حنیفہ مجتہد ہیں اور مجتہد کسی خطا کرتا ہے اور کبھی ثواب کو پہنچتا ہے یہی وجہ ہے کہ ان کے صاحبین نے اکثر بین دو ثلث احکام سے انکا خلاف کیا اور پس جو شخص معصوم ہے کبھی خطا نہیں کرتا اس شخص کی تقلید کیونکر کرے جس کی صفت غلطی و غلطیہ امام صاحب کی فضیلت ایسی ہے اہل چیزوں کے ساتھ ثابت کرنا جس سے تخصیص انبیا علیہم السلام کو

نے کیا ضرور ہے جبکہ ان کے فضائل واقعیہ بے شمار موجود ہیں جن میں علمائے متقدمین نے اس صیغہ کی ہیں اگر امام ابو حنیفہ ایسے انہر کر سکتے تو قائل کی نسبت کیا فتویٰ دیتے

دوسرے امام مالک ابو عبد اللہ

امام مالک بن مالک بن ابو عامر اصبحی ہیں کہ سنیہ جبری میں مدینہ کے اندر پیدا ہوئے ابو عامر مدنی تھے اور یہ انش بن مالک غیر ہیں ان انش بن مالک سے جو حضرت علی اللہ علیہ وسلم کے منہ سے شیخ فرید الدین عطارد نے تذکرۃ الاولیاء میں ان کا ذکر نہیں کیا ہے باوجودیکہ اور تینوں مالک مال بیان کیا ہے مدینہ میں انکا مکان وہ تھا جو مکان امین مسعود کا تھا اور مسجد نبوی اس مقام پر بنھا کرتے تھے جہاں حضرت عمرؓ بیٹھے تھے اجتہاد العلوم میں ان کے زہد و سلوک کی سی حکایتیں لکھی ہیں امام مالک نے اجتہاد سے بڑھ کر علم نہایت تنگدستی کی حالت میں تھا اپنے مکان کی چھت اکھڑنے اور اسکی گزلیان فروخت کر کے کتا بن خریدے۔ بعد اسکے دولت نے ایسا بیخ کیا کہ نہایت عمارت اور خدم و حشم کے ساتھ رہنے لگے مگر ہر س کی عمر کو سدا لٹا وہ پر قدم رکھا تھا اور مجلس میں اگلی املی درجے کا ہیبت و وقار ہوتا تھا۔ سال اور بشرحانی ان کی مجلس میں حاضر ہوتے اور ان کی شاگردی کو فخر جانتے تھے امام مالک سے کسی نے سوال کیا کہ قرآن مخلوق ہے یا غیر مخلوق امام صاحب نے فرمایا کہ اس سوال کو مار ڈالو کہ اس کے کلام سے بہت سے نفع پیدا ہونگے اور ہم بن صفوان نے ان سے اس بات کا کہ استسوی علی العرش کے کیا مئے ہیں انھوں نے بہت غور کے بعد جواب دیا کہ وہ غیر مجبھول والکبت غیر معقول ولا یمان بہ واجب والسوال عنہ بدعت ہے اگر اس شخص کو ہماری مجلس سے نکال دو کہ یہ بدعتی ہے۔ امام مالک سے کسی نے پوچھا کہ بعد افضل امت کون ہے کہا حضرت ابو بکرؓ پھر حضرت عمرؓ پھر حضرت علیؓ اور حضرت عثمانؓ کے بارے میں استفسار کیا تو جواب دیا کہ چشویان دین میں سے کوئی شخص ایسا نہ ملا کہ اس سے ایک کو دوسرے پر تفضیل دیتا ہو اور وہ کہتے تھے کہ میں بنی کے مگر پارے اپنے فاطمہؓ سے ملتا ہوں ان کے بھائی ابراہیمؓ کسی کو تفضیل نہیں دیتا اور امام موصوف و دشمنان

اور شام کو میل خانے سے نکا کر کوڑے مارے جاتے تھے اور شکنیں بھی بائیں مٹی تھیں متوکل کی ہر
تعلیم کرتا تھا ایک روز متوکل سے ایک شخص نے بیان کیا کہ احمد بن حنبل آپ کے باپ دادا کو زندہ
ہیں اور انکو جرائی سے یاد کرتے ہیں متوکل نے جواب دیا کہ مائون سے ایسی باتیں ملا دی تھیں
لوگوں کو اس پر اعتراض کرنے کی گنجائش ہوئی اور ابواسحاق مصنف محمد بن ہارون اور رشید حکیم
اسکو کلام سے بہرہ نہ تھا اور میرے بھائی و اخق ہاشم ہارون بن مصنف کے حق میں جو کچھ کہا جاتا ہے وہ
ان کے لیے مستحق ہے اور حکم دیا کہ اس شخص کے دوسو کوڑے لگائے جائیں جس افسر کو اس حکم کی
تعمیل کے لیے متعین کیا تھا اسے پچاسے دوسو کے پاس کوڑے لگوائے متوکل نے اس زیادتی کا
سبب دریافت کیا تو اس نے عرض کیا کہ دوسو تو حضور کے حکم کی تعمیل کے لیے لگائے ہیں اور دوسو خدا
پرمانندی کے لیے لگائے اور سو اس پر لگائے گئے اس نے امام احمد جیسے نیک آدمی پر اعتراض کیا ہے۔
امام احمد کی بہت سی تصنیفیں ہیں ان میں سے ایک تفسیر ہے کہ نہایت بسط سے لکھی ہے اور
کتاب الزہد اور کتاب التاج والفسوخ اور کتاب المنک الکبیر اور کتاب المنک الصغیر اور کتاب
حدیث شعبہ اور کتاب فضائل صحابہ و فضائل حضرت ابوبکر بن ابی طالب اور کتاب فضائل حسین بن علی
کتاب تاریخ میں اور کتاب الاشرع مگر کتابیں متوسط درجے پر ہیں دوسرے محدثین کی کتابیں ان
بیانات میں ان کتب سے کم نہیں بلکہ لغوی رکعتی ہیں۔ ایک بہت ضخیم مسند بھی ان کی تالیف
سے ہے کہ جس کو بطور بیاض کے اپنی حیات میں جمع کیا تھا اور ترمذی و تریب و تریب نہیں کرتے
پائے تھے کہ مشرق پر جس کی عرب میں سنی تہذیب میں بعد از وہ بن عبد خلافت متوکل بن انتقال کر گئے ان کے
بعد ان کے بیٹے عبد اللہ نے پھر ابوبکر قطیبی نے جس نے اس کتاب کو عبد اللہ سے روایت کیا تھا کچھ
اس مسند میں زیادہ کیا اور حسن بن علی نے اس کتاب کو اجزا پر تقسیم کیا جس میں وہ چنے قطیبی سے
اس مسند کو روایت کیا ہے عالم کے بیٹے نے اگرچہ اس کتاب کی ترتیب و تہذیب کی ہے مگر غلطیوں
بہت سی کی ہیں کہ مدنیوں کو شامیوں میں اور شامیوں کو مدنیوں میں دیکھ کر دیا ہے اس سے
میں کل چالیس ہزار اور ابوقریبہ قیس ہزار حدیثیں ہیں اور امام احمد نے اسکو سات سات لاکھ
احادیث سے انتخاب کیا ہے اور اس میں اٹھارہ مسند ہیں اولیک سونو ہزار جزا پر منقسم ہے
اشعۃ اللمعات میں لکھا ہے کہ امام احمد ہی کے سبب سے صحیح و مستقیم اور مجرد و معلول کو پہچانا گیا

عبد اللہ کا مذہب امام احمد کے بالکل موافق ہے کہیں تھوڑا سا فرق ہے اور امام شافعی کا مذہب
امام احمد کے مذہب کے مخالف ہے۔ ایک سو پچیس مسئلے اصول مسائل میں سے ایسے ہیں
جس میں امام احمد امام ابو حنیفہ کے ساتھ موافق ہیں اور شافعی کے ساتھ مخالف۔ نو آہ
میں ان کے تقصیر وغیرہ میں نقل کیا ہے کہ علم حدیث میں کسی کو وہ حق حاصل نہیں
ہو سکتا جو ہے اور ان کے مذہب میں جتنے احادیث گذرے ہیں وہ اور کسی مذہب میں کم گذرے ہیں
بلکہ اور ان قیم ان کے مذہب پر تھے خصوصاً حضرت شیخ عبد القادر جیلانی بھی ان کے مذہب میں تھے
ان کی بیہ کنی باتوں میں ان سے مخالفت بھی ہیں۔

ابن تیمیہ

دا انشوران میں لکھا ہے کہ شیخ فقی الدین احمد بن تیمیہ اللہ کے لئے رحمت اور جانب
دارتے تھے کتھے تھے کہ نفی جہت سے نفی صلیح لازم آتی ہے مگر مولانا شاہ ولی اللہ نے
ایک کتاب میں لکھا ہے کہ ابن تیمیہ کی نسبت جو کئی باتیں مشہور ہیں مثلاً (۱) استوی علی العصر
میں فرق العرش کتھے تھے سو اس مسئلے میں جو مذہب لکھا ہے وہی ابوالحسن اشعری کا ہے اشعری
اس کتاب میں لکھتے ہیں کہ میں صفات الہی کے مسئلے میں اور اللہ کے فوق العرش ہونے کے
میں امام احمد کے مذہب پر ہوں اور اس میں شک نہیں کہ اللہ کو عرش کے ساتھ جو خصوصیت
اور مخلوق کے ساتھ نہیں ہیں اس خصوصیت کو استوی کے ساتھ نہیں کیا ہے (۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم
بات کو جائزاً ممنوع قرار دیتے تھے یہ بھی تحقیق کے خلاف ہے احنوف نے مطلقاً زیارت کو
میں کیا ہے بلکہ خاص زیارت کے ارادے سے سفر اختیار کرنے کو منع کیا ہے اور یہ حدیث نبوی
مطلوب ہے۔ (۳) نفوت و قطب و خطر کے وجود سے انکار کیا ہے اور صوفیہ کے ساتھ اس باب
میں نہیں مگر باتیں کتاب و سنت سے کب ثابت ہیں۔ (۴) محمد بن حسن عسکری کو امام
کتاب امین مانتے جو شیعیہ کے نزدیک امام دوازہم ہیں یہی عقیدہ اہل سنت کا بھی ہے (۵) جناب
سما قرینہ اولی کی ہے مگر یہ اپنا فرض ہے اصل یہ ہے کہ شیعیہ نے جس طریق سے خلفائے ثلاثہ پر
کے ہیں ابن تیمیہ نے اسی قسم کی باتیں جناب میرزاں ثابت کی ہیں چنانچہ شیعہ کو بھی
ان سے ناکہ معلوم ہو جائے کہ یہ باتیں نقصت کا موجب نہیں اور جن باتوں سے

فیوض جناب امیر کی تعظیم ثابت کی ہے ابن تیمیہ نے خلفائے ثلاثہ کی تعظیم کے لیے دم
تائی زن نگر شاہ صاحب کو ابن تیمیہ کے واقعی عقیدے کی خبر دینی جو ان کو اشد تعالیٰ
سیے جنت اور جانب کے ثبوت کا ہے ورنہ اس باب میں ایسی تاویل نہ کرتے جو اسے امام ابو
اور اشعری کی ہے یہ آپس میں - ابن بطوطہ نے اپنے رملہ میں مقام دمشق کے حال میں لکھا
میں ابن تیمیہ کے وعظ میں جمعہ کے دن حاضر ہوا تھا وہاں جامع میں ممبر ہونے کی وجہ سے
تھے اس وقت اصفیوں نے یہ کہا کہ اشد آسمان دینا پر اس طرح اُترتا ہے جس طرح
اُترتا ہوں اور ممبر کے ایک وجہ سے دوسرے وجہ پر اُترائے - اور ابن تیمیہ کا خلاق کے باب
یہ مذہب ہے کہ جب عورت کو ایک کلمے سے تین طلاقیں دی جائیں تو ایک ہی طلاق لازم آتی ہے البتہ
باقوں کی وجہ سے قید کر دئے گئے ہرمان میں ذی قعدہ شہر حوی کو انتقال کیا - ابن تیمیہ کے
مشق اور اصلاح و مشق اور فقہ سے مصر میں ایک موجود ہیں - عرب میں وہ مذہب ہیں جو ان
کے ایک حصہ ہیں اسامعیلی و زیدی مسقط میں ابھی محمد بن شیبہ باقی تمام علاقے میں مسیحا

اشعاره - ماتریدیہ - خنابلہ

ابن سنت کا اطلاق مذہب حنفی۔ مالکی شافعی اور حنبلی پر باعتبار فرغ کے ہے اور باعتبار
اصول کے یہ لفظ تین گروہ کو شامل کرتی ہیں اہل سنت کے اعتقاد میں ہیں اربعین شاعری سے متعلق ہے
اشاعرہ شیخ ابو الحسن علی بن اسماعیل اشعری کے متبع ہیں جو تسلیم کرتے تھے کہ ہجری ۲۰۰
پیدا ہوئے تھے اور وہ ابو موسیٰ اشعری کی جو حضرت سرور عالم کے صحابی تھے اولادِ دین سے ہیں اور
اشعر ملک یمن کے ایک قبیلے کا نام ہے شیخ موصوف روئے علی جہان کی کے شاگرد تھے اور مذہبِ اہل سنت
میں نہایت متعصب تھے اور چالیس برس تک معتزلی رہے یہاں تک کہ معتزلہ کے مقتدرانے ان کے
پھر شیخ موصوف اپنے استاد سے پھر گئے ویسا کہ ہم قبل اس سے بیان کر چکے ہیں اور اعتزال کو جوہر
اور عقدا میں داخل ہوئے اور ذکر یا سماجی وغیرہ سے علم حاصل کیا لکھا ہے کہ جب اعتزال سے بیان
ہوئے تو اول اپنے گھر میں بند رہے دن یک شہر رہے اور لوگوں سے نہیں ملے بعد اسکے جامع مسجد
گئے اور میر پرچہ حکم کیا اسے مسلمانوں اس عرصے میں کہ میں تم سے مخفی رہا ہوں کرتا رہا مگر کوئی دلیل

ہالی کو جس کی وجہ سے میں ایک شے کو دوسری شے پر ترجیح دے سکتا ہوں تاکہ
 میں نے مجھے ایسے اعتقادات کی جانب ہدایت کی جنہیں میں نے اپنی کتب میں لکھا ہے اور
 میں نے ان کے اعتقادات کو چھوڑ دیا اور وہ کتابیں جو اہل سنت کے مذہب پر لکھی تھیں
 میں کو بدینہ طبعات شافعیہ میں خطیب بغدادی سے نقل کیا ہے کہ ابوالحسن اشعری
 نے اپنی کتابیں مندرجہ ذیل - فرائض اور تمام اقسام اہل بدعت کے رد میں لکھی ہیں -
 میں نے اپنے طبعات میں ابن حزم سے نقل کیا ہے کہ ابوالحسن کی تصنیفات سے
 میں نے انکار نہیں کیا اور وہ بصری ہیں مگر بغداد میں سکونت اختیار کر لی تھی اور وہیں میں نے
 ان کے شاگردوں سے استفادہ کیا اور ابواسحاق اسفرائینی نے حکایت کی ہے کہ شیخ
 ابواسحاق مروزی سے فقہ سیکھے تھے اور ابواسحاق ان سے علم کلام سیکھتے تھے اور ابوبکر
 میں نے طبعات متکونین میں لکھا ہے کہ اشعری فقہ میں شافعی کے مذہب پر تھے اور یہ جو
 میں نے لکھا ہے کہ وہ بالکل تھے یہ وہ ہے وہ شافعی ہی تھے مندرجہ ذیل کو اشعری ہی کہتے ہیں ابن جوزی
 ابوداؤد اور رحمن بن احمد نے اول مذہب شافعی کو حرم میں داخل کیا اور وہ ان رواج دیا -

یہ ابو منصور محمد بن محمد بن محمود مازندرانی کی طرف منسوب ہیں جو تین واسطے سے امام
کا شاعر ہیں اور فقہ میں حنفی المذہب تھے ان کے زمانے میں ریاست مذہب امام
ابن مثنیٰ ہوئی ابو منصور کنیت تھی فقہ ابو بکر احمد جو زجاجی تلمیذ ابو سلیمان جو زجاجی سے
ایک طبقات اثنی عشر میں لکھا ہے کہ انھوں نے اس بات کو مسلمانوں پر مقرر کر دیا تھا کہ جو کلام علی
علیہ السلام کی حاجات کو پورا کریں ہر ایک کا اگر انکی حاجات کو پورا کرنے میں کمی کریں تو اسکا
اپنے قریض سمجھا جائے جیسا کہ زکوٰۃ نہ دینا ہے تو وہ قریض بدیتی ہے اور یہ بات خاص ان کے
میں سے تھی۔ کتاب التوحید کتاب المقالات۔ کتاب بیان فساد اسے المعزور۔ کتاب در
مناہض کتاب رد قرامطہ کتاب الرد علی اولی الکفر۔ کتاب رد اصول خمسہ محمد باقر وغیرہ
کلمات مشہور ہیں علاوہ ان کے کتاب تاویلات القرآن، مسمیٰ تفسیرت کی کہ اپنا نظیر نہیں ملتی
ہے میں جو تفسیرات پہلے ہو چکی ہیں کوئی ایسی برابری نہیں کر سکتی مازندران سرحد میں ایک
ہے جس میں آپ رہا کرتے تھے بعض کہتے ہیں کہ سرحد کے شہر دہلیں سے اتاری ہوئی کتب کا نام دہلی

[illegible]

۳۳۳ ہجری میں وفات پائی سر قند من دفن کئے گئے اور دین پناہ تاج وفات ہے۔
خانیلہ امام ابو عبد اللہ احمد بن محمد بن حنبل شیبانی کے متبعون کا نام ہے۔

اشعریہ اور ماتریدیہ اور حنبلیہ میں اس بات میں اختلاف ہے کہ کنوین بھی اللہ تعالیٰ کی صفات
کمالہ میں سے ہے یا نہیں اور شیبانی حسن دین حنفی ہے یا شرعی اور ذات ایمان میں اقلہ زبانی کہہ دیا
ہے یا نہیں اور جب بندے سے ایمان پایا جائے تو اسکو یہ کہنا جائز ہے یا نہیں ایمان والا ہوں
اللہ نے چاہا اور اللہ تعالیٰ کا کلام لفظی جو مرکب ہے حروف اور آواز سے اور اصطلاح علماء سے احوال
اور عرف شریعت میں کسی کو قرآن کہا کرتے ہیں اور اس سے وہ معانی و مضامین جو خدا کی ذات
کے ساتھ قائم ہیں اور کلام نفسی کہلاتے ہیں سمجھے جاتے ہیں حادث ہے یا قدیم وغیرہ وغیرہ بانی ہر
اتفاق ہے سو مسئلہ اختلاف فیہ میں بالکل اور شافعی لوگ امام ابو الحسن اشعری کے تابع ہیں اس وجہ سے
ان کی شیعہ کہتے ہیں اور حنفی لوگ امام ابو منصور ماتریدی کے قول کے تابع ہیں اس سبب سے انکو
ماتریدیہ کہتے ہیں اور امام احمد حنبل کے متعلق لوگ حنبلی کہلاتے ہیں اس طریقے کے کچھ لوگ شام عراق
ہندو اور نجد کے نواحی میں ہیں وہاب صدیقی من خان نے لکھا ہے کہ یہ ان صفات انکی کی اولیٰ کے
مستند نہیں جن کے معانی ہمیت پر دلالت کرتے ہیں اور جو لوگ خاص متبع ہیں وہ اپنے آپ کو
ہرگز حنبلی نہیں کہتے کہلاتے انکا لقب محدث اور خطاب اہل سنت ہے ابو الفدا نے لکھا ہے
کہ شیعہ میں مخالفین ہندو میں لوگوں پر بہت سختی کی سوا ہندوین در علم پر خاک ڈالتے اور شراب
دیکھنے کو گرا دیتے کاتے والوں کو مارنے اور انکے سازوں کو توڑ ڈالتے اور لوگوں پر خرید و فروخت
اور چلے پھرنے میں اعتراض کرتے کو قوال نے یہ حال دیکھ کر ان کو شکایا اور حکم دیا کہ تم میں سے کوئی
امام بن کر ناز نہ پڑھاے جب تک بسم اللہ الرحمن الرحیم پکار کر نہ کہے لیکن انھوں نے تعمیل نہیں کی
راضی اللہ تعالیٰ نے خانبہ کو ایک فرمان اعتقاد قسبیہ سے نمائند اور زجر کے لیے لکھا اس میں
بیان کیا کہ تم یہ اعتقاد کرتے ہو کہ تمہارے بڑے بڑے چہرے رب العالمین کی صورت پر ہیں اور
تمہاری حیثیت خدا تعالیٰ کی ہیئت پر ہے اور تم کہتے ہو کہ انکے بال گھونگروالے ہیں اور انکے
آسمان پر چڑھنے اور دنیا پر اترنے کے تم قائل ہو میں قسم کھاتا ہوں کہ اگر تم ان باتوں کو چھوڑو گے
تو تم کو قتل کر دوں گا اور تمہارے گھر وں اور بھلون کو برباد کر دوں گا۔ اور شیعہ میں حنبلیوں

کلیوں کے درمیان ہندو میں بڑا فتنہ برپا ہوا۔

اصحاب حدیث و اہل رائے

مسلمانی نے مل و نخل میں کہا ہے کہ اصحاب حدیث اہل حجاز ہیں اور وہ یہ لوگ ہیں
ابو مالک بن انس۔ یاران محمد بن احمد بن شافعی۔ یاران سفیان ثوری۔ یاران
حنبل۔ یاران داؤد بن علی اصفہانی۔ ان کو اہل حدیث اس وجہ سے کہتے ہیں کہ
انکا اہتمام حدیث حاصل کرنے اور نقل کرنے کی جانب تھا اور تمام احکام کی بنیاد انھوں پر
تھی جب تک اثر و نفیر ملتی تھی قیاس علی وفقی کی طرف رجوع نہیں کرتے تھے۔
اصحاب رائے اہل عراق ہیں اور وہ امام ابو حنیفہ کے یار ہیں۔ محدث ابن قتیبہ نے
ابو العارف میں اہل الرائے کی سرخی سے ایک باب باندھا ہے اور عنوان کے نیچے یہ نام
ابو زکریا۔ ابن ابی لیلیٰ۔ ابو حنیفہ۔ ربیعہ الرائے۔ زفر۔ اور زاعی۔ سفیان ثوری۔ مالک بن
انور۔ یوسف قاضی۔ محمد بن حسن۔ ابن ابی حنیفہ نے شیعہ میں وفات پائی ہے اس سے
پتہ چلتا ہے کہ کم از کم تیسری صدی تک مذکور بالا لوگ اہل الرائے کے لقب سے مشہور تھے
اس لقب کے ساتھ اول اول جن کو امتیاز حاصل ہے وہ ربیعہ الرائے ہیں جو امام مالک کے
امداد و شیخ اکھبر تھے رائے کا لفظ ان کے نام کا جز بن گیا ہے اور تاج و سہارا رجال کی
ان میں میں ہمیشہ انکا نام ربیعہ الرائے لکھا جاتا ہے۔ اصل یہ ہے کہ جو لوگ علم حدیث کے درس
میں میں مشغول تھے ان میں دو فرقے قائم ہو گئے ایک وہ جن کا کام صرف حدیثوں اور روایتوں کا
تھا وہ حدیث سے صرف میں جیسا الروایت بحث کرتے تھے برائیک کہ انکو تاج و مسووح
میں سے روکار نہ تھا دوسرا فرقہ حدیثوں کو استنباط احکام اور استخراج مسائل کے لحاظ سے
تھا اور اگر کوئی نص صحیح نہیں ملتی تھی تو قیاس سے کام لیتا تھا اگرچہ یہ دونوں جہتیں
میں فرق ہیں کسی قدر مشترک تھیں لیکن وصف غالب کے لحاظ سے ایک دوسرے سے
مختلف ہیں فرقہ اہل الروایت اور اہل الحدیث اور دوسرا فرقہ مجتہد اور
اہل الرائے کے نام سے پکارا جاتا تھا۔ امام مالک سفیان ثوری اور داؤد زاعی اس لیے

ازل سے ایک اسکو حاصل ہے اسکے سبب سے جس سے چاہتا ہے کلام کرتا ہے سو یہ کلام الہی اس سبب ہے کہ اس کی صفت ہے اور اسکے ساتھ قائم ہے اور یہ الفاظ اور عبارات قرآن کی جو کلام شفقی ہے ان کو کلام الہی اس لیے کہتے ہیں کہ یہ سوا خدا کے کسی اور کی تالیف و تصنیف نہیں بلکہ ان کو حاصل شدہ تعالیٰ نے اپنے کلام نفسی کو سمجھنے کے لئے نہایت فصیح و بلیغ زبان عربی میں جسکا مثل نہانا طاقت بشری سے باہر ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کیا ہے اور قرآن کا کلام نفسی اور کلام لفظی دونوں پر ہوتا ہے اور غیر مخلوق قرآن نفسی ہے لفظی۔ اور خدا اسے نازل کے کلام میں تین مضمون ہیں امرونی و خبر اور اللہ کے کلام میں کذب محال ہے کیونکہ کذب ضد نقضانی ہے اور اللہ پر نقصان ثابت ہونا محال ہے دوسرے خدا کے کلام کا کذب ضرور ہے کہ قدیم ہوگا اس لیے کہ ذات واجب کے ساتھ حوادث کا قائم ہونا محال ہے اور اس سے یہ لازم آتا ہے کہ خدا صدق کے ساتھ کبھی موصوف نہ ہو سکے کیونکہ کذب اسکے صفت ہونے کی وجہ سے قدیم ہو گیا ہے اور غلط ہے ایسے کہ جو کوئی کسی چیز کو اصلی حالت کے ساتھ جانتا ہے تو ممکن نہیں کہ وہ اس کو ایسی طرح بیان نہ کرے جس سے تمام انبیاء نے خبر دی ہے کہ اللہ کی ذات کذب سے بری ہے

صفات ثبوتی

صفات ثبوتی وہ ہیں جو خدا سے تعالیٰ کی ذات پاک میں پائی جاتی ہیں مکمل تفصیل یہ ہے کہ حق تعالیٰ صاحب ارادہ ہے اور ارادہ حادث نہیں ہے قدیم ہے اور ارادہ الہی متعلق ہوتا ہے ہر موجود سے خواہ وہ عین ہو یا عرض خیر ہو یا شر کفر ہو یا اسلام طاعت ہو یا معصیت ارادہ اور امر الہی دو قنا چیزیں ہیں اور ہر ایک دوسرے سے متفک ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ کبھی ارادہ کرتا ہے اور حکم نہیں کرتا اور کبھی ارادہ کرتا ہے اور حکم بھی کرتا ہے اور کبھی ارادہ کرتا ہے اور حکم نہیں کرتا پس حکم خدا سے تعالیٰ مستلزم ارادہ کو نہیں اور نہ ہی مستلزم عدم ارادہ کو ہے بلکہ حکم کا ہونا کا ذات نام کو واسطے اسلام اور طاعت کے اور نہی فرمانی ہے کفر و معصیت سے اور ارادہ کرتا ہے اسلام مؤمن کا اور کفر کافر کا اور غیر ارادہ الہی کے کوئی چیز موجود نہیں ہو سکتی ایسے کہ قدرت ایجاد بہ نسبت ہر ممکن کے برابر ہے اختلاف اوقات سے مختلف نہیں ہوتی ارادہ وہ ہے کہ شخص کرتا ہے وجودات کی ایک وقت معین اور کیفیت معین اور کیفیت معین وغیرہ کے ساتھ اور اس چیز کا کہ حق تعالیٰ

کرتا ہے بے شک واقع ہوتی ہے مختلف مراد الہی سے محال ہے کہ مستلزم حکم کو ہے اور اس عدم وقوع کو اللہ تعالیٰ جانتا ہے تعلق ہر ارادے کا اس کے ساتھ محال ہے ورنہ غیر باجمل ہوتا اور چاہے کہ حکم کرے واسطے ظہار عصیان یا کسی دوسری حکمت کے واسطے پس اگر خدا چاہے تو اس کو ہر اہمیت قرآن تو کسی کی قدرت نہیں کہ اسکو گمراہ کر سکے ورنہ کوئی دوسرا طالب آسے گا اور اگر خدا چاہے کہ کسی کو گمراہ کرے تو کسی کی مجال نہیں کہ اسکو ہدایت دے کہ اس کی صفات میں اسکی ذات میں موجود ہیں اور نقصان و زوال کی چیزوں سے اسکی ذات محفوظ ہے اور صفات اسکی قدیم و باقی ہیں جیسی کہ اسکی ذات قدیم ہے اور باقی ہے اور کئی صفات اسکی ذات میں قائم نہیں ہوتی کیونکہ قدیم محل حوادث نہیں ہوتا اور یہ سب صفات اسکی ذات میں نہیں ہیں جیسے انسان اور حیوان میں باقی جاتی ہیں کیونکہ انکی صفات اعضا و عوارض و روح و دل سے متعلق ہیں اور اللہ تعالیٰ ان چیزوں سے بری ہے اور سب صفات کامل طور پر اس میں موجود ہیں اور ان صفات کے قدیم سے ان کے ساتھ کا قدیم لازم نہیں آتا کیونکہ یہ ہو سکتا ہے کہ صفت قدیم ہو اور اسکا تعلق حادث اور صفات کے تعلقات میں غیر آئے سے صفات میں غیر معین آتا اور اسکی صورت یہ ہے کہ مثلاً قدیم سے متعلق ہوگا تو اس صفت کے تعلق میں غیر معین کیونکہ معلوم کے وجود سے پہلے کسی سے صفات اسکی طرح صفت خالقیت کا تعلق بھی مخلوقات کے تہیہ سے متفرق ہوگا اور یہ صفت صفات ذات الہی کے ساتھ اور قدیم ہیں مگر زمین ذات الہی ہیں اور نہ اسکے مقابلہ میں تفصیل اس صورت میں قدم غیر اور قدم قدیم کی قباحت نکل گئی اور ایک صفت خدا کی دوسری صفت زمین ہے اور نہ غیر ہے اور صفات خدا سے تعالیٰ کی متماثل و متجانس و متضاد نہیں ہیں ایسے کہ یہ سب محدثات کی نشانیاں ہیں اور اللہ تعالیٰ کی صفات محدث نہیں ہیں اور تعالیٰ کی صفات دو قسم ہیں ایک قسم صفات ذات دوسری قسم صفات فعل صفات ذات صفات حقیقی اور کمالی ہیں اسکی ذات مقدس سے الکا انفاک محال ہے اور صفات مال آئندہ ہیں۔ حیات۔ علم۔ قدرت۔ ارادہ۔ سمیع۔ بصر۔ کلام۔ تکوین۔ اور صفات فعل صفات ذات کے آثار ہیں فی الحقیقت ان کے ساتھ متصف ہونا کمال نہیں

صفات ثبوتی وہ ہیں جو خدا سے تعالیٰ کی ذات پاک میں پائی جاتی ہیں مکمل تفصیل یہ ہے کہ حق تعالیٰ صاحب ارادہ ہے اور ارادہ حادث نہیں ہے قدیم ہے اور ارادہ الہی متعلق ہوتا ہے ہر موجود سے خواہ وہ عین ہو یا عرض خیر ہو یا شر کفر ہو یا اسلام طاعت ہو یا معصیت ارادہ اور امر الہی دو چیزیں ہیں اور ہر ایک دوسرے سے متفک ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ کبھی ارادہ کرتا ہے اور حکم نہیں کرتا اور کبھی ارادہ کرتا ہے اور حکم بھی کرتا ہے اور کبھی ارادہ کرتا ہے اور حکم نہیں کرتا پس حکم خدا سے تعالیٰ مستلزم ارادہ کو نہیں اور نہ ہی مستلزم عدم ارادہ کو ہے بلکہ حکم کا ہونا کا ذات نام کو واسطے اسلام اور طاعت کے اور نہی فرمانی ہے کفر و معصیت سے اور ارادہ کرتا ہے اسلام مؤمن کا اور کفر کافر کا اور غیر ارادہ الہی کے کوئی چیز موجود نہیں ہو سکتی ایسے کہ قدرت ایجاد بہ نسبت ہر ممکن کے برابر ہے اختلاف اوقات سے مختلف نہیں ہوتی ارادہ وہ ہے کہ شخص کرتا ہے وجودات کی ایک وقت معین اور کیفیت معین اور کیفیت معین وغیرہ کے ساتھ اور اس چیز کا کہ حق تعالیٰ

انسان کو چاہیے کہ کوشش کرے منافع کے حصول اور مضار کے دفع کرنے میں بقدر امکان کے
 باوجود اس کے لائق ہے یہ کہ یقین کرے اس بات کا کہ اس کی طرف وہی پہونچنا ہے جو کچھ اللہ سے
 مقدر کیا ہے اور بندوں کے کاموں کا پیدا کرنے والا وہی ہے اس لیے کہ خالق سب چیزوں کا وہی
 اور افعال و اعمال بھی بندوں کے سب چیزوں میں داخل ہیں بندے اپنے افعال کے کاسب
 خالق نہیں اور نہ شریک خلق ہیں کسب کے یہ سب ہیں کہ جب بندہ کسی کام کا ارادہ کرے
 تو خدا سے تعالیٰ اس میں فعل پیدا کر دیتا ہے کسب کی وجہ سے کاسب کو استقلال حاصل نہیں ہوتا
 خلق کی وجہ سے خالق مستقل ہوتا ہے پس کفر و ایمان و طاعت و عصیان و نیکی و بدی بندوں
 اللہ کے ارادے اور مشیت اور حکم و تقدیر سے صادر ہوتی ہے لیکن خدا سے تعالیٰ کفر و عصیت
 راضی نہیں اور نیکی سے راضی ہے خواہش کرتی اور پیدا کرتا ہے اور راضی ہوتا اور رضا وہ
 کہ حکم دے کہ کرو اور اگر ہوتا ہے کہ حکم دیتا ہے اور نہیں چاہتا ہے کہ واقع ہو سبب کسی حکم کے کہ
 سوائے حق تعالیٰ کے دوسرے نہیں چاہتا مگر باوجود اس بات کے کہ سب اللہ اور تقدیر الہی سے ہے بندوں
 بھی اعمال میں اختیار دیا گیا ہے کہ بندے اپنے کام اپنے ارادے و اختیار سے کرتے ہیں نہ جبر و نظر سے
 کہ اسی کے سبب ثواب پاتے ہیں اور اسی پر عذاب ہوتا ہے بندے کے افعال اختیار یہ اللہ تعالیٰ کے
 مقدر میں اختراع کی وجہ سے اور بندے کے مقدر میں خلق کے سبب سے کہ اس کو اختیار
 کتے ہیں اللہ تعالیٰ کی قدرت موثرہ ہے اور بندے کی قدرت کاسب اور غیر موثرہ پس افعال اختیار
 جب بندے کے اپنی قدرت کی طرف منسوب ہوتے ہیں تو کسب کہتے ہیں اور جب اللہ تعالیٰ کی فاعلت
 سے نسبت کیے جاتے ہیں تو خلق کہتے ہیں پس بندے کے کسب و رافدہ تعالیٰ کے مخلوق ہوں
 اللہ تعالیٰ بندے کے افعال اختیار یہ کو اس کے ارادے کے موافق پیدا کرتا ہے اگر وہ نیک کا
 کرنے کا قصد کرتا ہے تو فعل خیر کی قدرت و استطاعت اس میں موجود کر دیتا ہے اور اگر بُرے کام کا
 ارادہ کرتا ہے تو اس کے کرنے کی قدرت اس میں پیدا کر دیتا ہے۔ بندہ آپ ہی فعل خیر کی قدرت
 کو ضائع کر دیتا ہے اس لیے ہم اور عذاب کا مستحق ہوتا ہے غرض کہ بندہ کاسب ہے اور کسی تقدیر
 رکھتا ہے اسی کا مقصد ہونا چاہیے کہ خلق خدا سے ہے اور عمل بندے سے فرق انتخابہ کو عمل نیک
 اللہ کی رضا ہے اور بد کام اللہ کی رضا اور خوشنودی کے خلاف ہے اسکی مثال یوں سمجھنا چاہیے

اب اصل اپنے غلام سے کہ کہ تو بازار کو جا اور فلان چیز لے آجھ اختیار ہے کہ بروی جبین یا
 بروی طرید لا اگر دام دیکر لے گا تو ہم خوش ہونگے اور جو بروی جبین لائے گا تو ہم ناخوش ہونگے
 صورت میں اگر اسے غلام مرضی اپنے مالک کے کام کیا تو قطعاً سزا پانے کا سزاوار ہے۔
 اللہ تعالیٰ نے بندوں کو ایک طرح کا اختیار دیا ہے کہ وہ اس اختیار سے اچھے اور بُرے
 دونوں طرح کے کام کا قصد کر سکتے ہیں اور یہ بھی کہ دیا ہے کہ اچھے کاموں سے ہم راضی ہیں اور
 ہماری نارضا مندی کا باعث ہیں اب بندہ جیسا کام کریگا ویسا اسکا بدلہ پاسے گا اور
 اصل و انصاف ہے طبیعت کا ارمی متوسط ہے درمیان جبر و تقدیر کے دلیل اس مدعا کی
 وجہ ہے مگر جو مقدمات ہیں بحث کرتے ہیں اور انکو دلائل عقلی سے ثابت کرتے ہیں جہتیک
 اس بات معقول و غیرہ تصدیق نہیں کرتے وہ اس ارمی متوسط کے اور اک میں حیران ہیں۔

اللہ پر کوئی چیز واجب نہیں۔ اور اللہ کے کاموں میں کوئی غرض نہیں۔
اور اشیا کا حسن و قبح

کوئی شے واجب نہیں ہے نہ لطف و قہر نہ ثواب و عذاب ہر چیز کا بدلہ دینا اور روزی
 و عذاب اس کا احسان ہے ہمارا استحقاق اس پر کچھ نہیں ہے اگر وہ عوض نہ دے اور روزی
 نہ دے تو اس پر قہر ثابت لازم نہیں کیونکہ ساری مخلوقات اسکی مملوک ہے اور مملوک کا
 اس پر کیا استحقاق ہوتا ہے کہ اسے حق میں بہتری اور لطف و مہربانی اور رعایت مصلحت
 واجب ہو ورنہ کسی کا مصلحت کو پیدا نہ کرنا کیونکہ اسکو دنیا و آخرت میں خسارہ ہے
 اسکا کسی بندے پر احسان و امتنان ثابت نہ ہوتا کیونکہ اگر اسے کسی کو دین و دنیا کی
 نعمتیں تو اس چکر کو کیا جو اس پر واجب تھی میرے ابو جہل لعین اور نبی علیہ السلام پر
 احسان برابر ہوتا تو کچھ زیادہ فخر گذاردی حضرت پر واجب نہ تھی اسنے دونوں کے
 ہمہ جہت تھا وہ کیا اپنے واجب سے فاسخ الذمہ ہوا اور اللہ کے کاموں میں کچھ غرض نہیں کیونکہ
 اللہ والا محتاج ہوتا ہے اور وجود اس کے اسکا ہر ایک کام لاکھوں حکمتوں سے بھرا ہے کہ
 اسکو دریافت نہیں کر سکتا اور اسنے فوائد و منافع خاص و عام کے لیے ہیں نہ اس کی

ذات مقدس کے واسطے کیونکہ اسکو کسی چیز کی احتیاج نہیں اور ہر چیز میں بڑی بھلائی کی طرف سے ہے جیسے کہ صانع عالم اور اسکی توحید اور صفات کمال کی معرفت عقلی ہے بشرط موقوف نہیں بلکہ وہ لازم آئیگا باوجودیکہ اپنی شیع موقوف ہے اسی طرح انبیاء میں عیسیٰ علیہ السلام شریعت میں اس طرح کہ شریعت نے جسکو اچھا کہا وہ اچھا اور جسکو بُرا کہا وہ بُرا ہے اگر عکس کر عکس ہونا مگر حسن و قبح اس بات کو نہیں چاہتا کہ اس میں حکم الہی بھی بندے کے لیے صادر ہاں وہ لائق اور مستحق اس بات کے ہوتا ہے کہ اس میں علم الہی نازل ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ خاص مطلق ہے ترجیح بلا مرجح جائز نہیں رکھتا کہ اچھی چیز کو بُرا اور بُری کو اچھا قرار دے بلکہ جو را اچھی ہوتی ہے اسکی نسبت حکم وجوب کا دیتا ہے اور جو بُری ہوتی ہے اسے حرام کرتا ہے سو حاکم اللہ ہے اور شرع کھولنے والی ہے پس جب تک اللہ تعالیٰ رسولوں کو بھیجے اور اپنا نازل کر کے حکم دے تب تک کوئی حکم حسن و قبح اور امر و نہی کا نہ ہوگا یہی وجہ ہے کہ زمانہ فترت لوگ ترک احکام الہی کی سزا میں معذب نہ ہونے اور اسی وجہ سے یہو یخنا دعوت کا متعلق نہ تھا میں شرط ہے یعنی آدمی تحصیل احکام کے ساتھ بعد پہونچنے دعوت کے مکلف ہوگا پس کا فرد جب تک دعوت نہ پہونچے اس وقت تک نہ وہ ایمان کے ساتھ مکلف ہے اور نہ سبب کا آخرت میں مواخذہ دار ہے قدرت ایسے زمانے کو کہتے ہیں جو دانیاء کے درمیان ہوا آثار و احکام شریعت نبی سابق کے کشفی ہو گئے ہوں اور اہل فترت وہ لوگ ہیں جو قبل شیعہ دین عیسوی کے متبع تھے اور رسول منظر کے مومن و معبد تھے اور سلمان فارسی سے مراد حضرت عیسیٰ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان چھ سو برس ہیں انضرہ الجاری

استقامت

استطاعت فعل کے ساتھ ہوتی ہے اور استطاعت کے دو معنی ہیں ایک قدرت معنی کو کہنے کا جو فعل کے موجود کر دینے کے لیے کافی ہوتی ہے دوسرے اسباب و آلات و اعضا کی صحت سلامتی کا نام ہے اور تکلیف شرعی کا مدلول بھی یہی قسم کی استطاعت پر ہے اسی لیے بیکہ اور غمخوار ایمان کے ساتھ مکلف نہیں اور گونگا اقرار زبانی کے ساتھ مکلف نہیں اور مریض کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کے واسطے مکلف نہیں کیونکہ ایسے لوگوں کے اعضا صحیح و سالم نہیں اس لیے استطاعت

مستعد ہے اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے جو فقہ اکبر ہیں کہا ہے کہ کسی پر اللہ تعالیٰ نے
کام کا چیر نہیں کیا ہے اسکا بھی مطلب یہی ہے کہ انسان کے واسطے تکلیف کا مدار
اس کے معنی دوم پر ہے نہ معنی اول پر پس جن لوگوں نے یہ کہا کہ وہ مرجیہ یا جمیہ
ان پر سراسر ہستان ہے اور جو چیز انسان کی قدر سے اہر ہو اللہ کے ساتھ تکلیف ان میں نہ پڑتا

مَقْضُول کی اجل - رزق حرام

اس میں سے وقت پرترتا ہے اللہ تعالیٰ عرشی تقدیر ازل کے ذریعہ سے اس کے لیے مقرر کر دیتا ہے اس کی موت کا علم کبھی بین ہے اسی وقت پر اسکو موت آتی ہے اس کی موت اللہ تعالیٰ کا فعل ہے اس کی طرح تغیر تقدیم و تاخیر کے ساتھ قاتل کی وجہ سے پیدا نہیں ہو سکتا اور قاتل پر قصاص عائد ہونا طلب الہی ہو چکا ہے مگر شرعی ہے شیعہ نے رفع مانع اور افساد اور انظام کے لیے یہ سزا نہیں دی چونکہ قاتل کا خالق نہیں مگر کاسب تو مقرر ہے جب وہ ایسے ناشروع فعل کے ساتھ کرنا ہے تو اللہ تعالیٰ موافق عادت کے اس کے فعل کے بعد مقتول کی موت پیدا کر دیتا ہے اور اس کے ساتھ قائم ہے اور اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے جسے کو اس کے پیدا کرنے میں دخل نہیں ہے اور وقت ایک ہے متعدد نہیں جو موت الہی میں ہر شخص کے مرتبے کے واسطے میں ہے جس طرح سے قرار اور الہی ہے اسی وقت پر آتی ہے تقدیم و تاخیر نہیں ہوتی اگر اس میں کچھ بھی تغیر و تبدل ہوتا ہے میں نقصان پایا جائے۔ اور حرام بھی رزق ہوتا ہے اور ہر ایک جاندار اپنی روزی پوری حاصل ہو یا حرام کوئی شخص غیر آدمی کی روزی جو اللہ نے اس کے لیے ازل میں اپنے علم اور ازل کے ذریعہ سے مقرر کر رکھی ہے نہیں کھا سکتا کیونکہ تقدیر الہی کے خلاف ہونا ممتنع ہے۔

ویدارانی

۱۱۔ تعالیٰ کی: مکاری ہے قیلمیں دخول جنت سے اول واقعہ سوگی دخول جنت کے بعد

وہی کہ جس نے اس کو دیکھا ہے وہی کہ جس نے اس کو دیکھا ہے

مسلمان البتہ حق تعالیٰ کی رویت سے شرف ہونگے اور رویت کے دو طریق ہیں ایک
 اچھی طرح انکشاف ہو جائے کہ عقل کے ذریعہ سے اتنا یقین پیدا نہیں ہو سکتا پس گویا
 نظر کے ساتھ دیکھا ہے مگر یہ بات ہے کہ ایسا دیکھنا بغیر ذرا بری اور مقابلہ اور جہت اور رنگ
 شکل کے ہوتا ہے اور دو سطر طبقہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی قسم کی صورت پر مقرر نہیں ہوتا
 ویدار دکھائے جیسا کہ احادیث صحیحہ میں صورتوں کا دیکھنا آیا ہے اس صورت میں اللہ
 اپنی آنکھ سے رنگ اور شکل اور مواجہ کے ساتھ دیکھیں گے جیسا کہ خواب میں رویت واقع ہوتی
 گزشتہ میں رویت اتنی ایسی بالمشافہ ہوگی کہ دنیا میں خواب کے اندر کبھی ایسی نہیں ہوتی
 معلوم ہوتا ہے اور ان پر ہمارے یقین ہے اور اگر اللہ اور رسول کا رویت سے کچھ اور مطلب ہے
 ایمان اس پر بھی ہے اگرچہ ہم واقف نہیں کہ وہ خاص کیا بات ہے اور حق یہ ہے کہ رویت کے
 جو شرائط مثلاً کیفیت و جہت و مکان و صورت و مقابلہ و قرب و بعد و سائنات و غیرہ قرار دی گئی ہیں
 عادی ہیں تمام اقسام حواس میں حواس کے لیے جو چند باتیں بطور عادت کے مقرر ہو گئی ہیں
 انکو شرائط و لوازم مان لیا ہے اور یہ جان لیا ہے کہ حواس کا کام بغیر ان کے نہیں چل سکتا اور
 بجز وجود رانی و مرنے کی کوئی اور شرائط نہیں ہے اگر یہ شرطیں رویت کے لیے لازمی تھیں تو ہم
 کہ رویت اتنی سے نسبت ممکنات کے بھی انکار کریں کیونکہ حق تعالیٰ مانتے سے منزہ ہے اور اتصال
 اور سافت متوسط کا درمیان رانی و مرنے کے متصور نہیں یہ شرائط تو اجسام رنگین اور اعراض
 کے لیے ہیں نہ اس ذات کے لیے جو مادے سے بالکل مجرود ہے اور قرآن میں جو آیا ہے کہ لا تدبرکہ ادا
 یعنی اسکو نہیں پاسکتیں انکھیں اس سے رویت کی نفی لازم نہیں آتی کیونکہ ادراک کہتے ہیں
 حقیقت کے جان لینے کو اور آیت میں اسکی نفی کی گئی ہے اور یہ ہو سکتا ہے کہ کسی شے کی رویت
 حاصل ہو اور اسکی حقیقت پر اطلاع نہ ہو سکے جیسا کہ جانکود کہتے ہیں اور اسکی حقیقت کا ادراک
 نہیں کرتے یا ادراک اسے کہتے ہیں کہ مرنے کو اسکی تمام حدود بیت پورا پورا دیکھ لینا یعنی اسکا احاطہ
 کر لینا اور عدم احاطہ سے عدم رویت لازم نہیں آتی جیسا کہ علم کو احاطہ نہ کر لینے سے علم کا عدم لازم نہیں
 جائز ہے کہ رویت ہو مگر جملے کے ساتھ نہ ہو جس کی آیت میں نفی کی گئی ہے اور موسیٰ علیہ السلام کہ
 سوال رویت کے جواب میں خدا نے کہا میں تیرا نہیں تو مجھ کو ہرگز نہ دیکھے گا یہ انکار اس غرض سے

لکھنؤ میں مقیم مولانا محمد شفیع صاحب دہلوی

مسلمان البتہ حق تعالیٰ کی رویت سے شرف ہونگے اور رویت کے دو طریق ہیں ایک
 اچھی طرح انکشاف ہو جائے کہ عقل کے ذریعہ سے اتنا یقین پیدا نہیں ہو سکتا پس گویا
 نظر کے ساتھ دیکھا ہے مگر یہ بات ہے کہ ایسا دیکھنا بغیر ذرا بری اور مقابلہ اور جہت اور رنگ
 شکل کے ہوتا ہے اور دو سطر طبقہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی قسم کی صورت پر مقرر نہیں ہوتا
 ویدار دکھائے جیسا کہ احادیث صحیحہ میں صورتوں کا دیکھنا آیا ہے اس صورت میں اللہ
 اپنی آنکھ سے رنگ اور شکل اور مواجہ کے ساتھ دیکھیں گے جیسا کہ خواب میں رویت واقع ہوتی
 گزشتہ میں رویت اتنی ایسی بالمشافہ ہوگی کہ دنیا میں خواب کے اندر کبھی ایسی نہیں ہوتی
 معلوم ہوتا ہے اور ان پر ہمارے یقین ہے اور اگر اللہ اور رسول کا رویت سے کچھ اور مطلب ہے
 ایمان اس پر بھی ہے اگرچہ ہم واقف نہیں کہ وہ خاص کیا بات ہے اور حق یہ ہے کہ رویت کے
 جو شرائط مثلاً کیفیت و جہت و مکان و صورت و مقابلہ و قرب و بعد و سائنات و غیرہ قرار دی گئی ہیں
 عادی ہیں تمام اقسام حواس میں حواس کے لیے جو چند باتیں بطور عادت کے مقرر ہو گئی ہیں
 انکو شرائط و لوازم مان لیا ہے اور یہ جان لیا ہے کہ حواس کا کام بغیر ان کے نہیں چل سکتا اور
 بجز وجود رانی و مرنے کی کوئی اور شرائط نہیں ہے اگر یہ شرطیں رویت کے لیے لازمی تھیں تو ہم
 کہ رویت اتنی سے نسبت ممکنات کے بھی انکار کریں کیونکہ حق تعالیٰ مانتے سے منزہ ہے اور اتصال
 اور سافت متوسط کا درمیان رانی و مرنے کے متصور نہیں یہ شرائط تو اجسام رنگین اور اعراض
 کے لیے ہیں نہ اس ذات کے لیے جو مادے سے بالکل مجرود ہے اور قرآن میں جو آیا ہے کہ لا تدبرکہ ادا
 یعنی اسکو نہیں پاسکتیں انکھیں اس سے رویت کی نفی لازم نہیں آتی کیونکہ ادراک کہتے ہیں
 حقیقت کے جان لینے کو اور آیت میں اسکی نفی کی گئی ہے اور یہ ہو سکتا ہے کہ کسی شے کی رویت
 حاصل ہو اور اسکی حقیقت پر اطلاع نہ ہو سکے جیسا کہ جانکود کہتے ہیں اور اسکی حقیقت کا ادراک
 نہیں کرتے یا ادراک اسے کہتے ہیں کہ مرنے کو اسکی تمام حدود بیت پورا پورا دیکھ لینا یعنی اسکا احاطہ
 کر لینا اور عدم احاطہ سے عدم رویت لازم نہیں آتی جیسا کہ علم کو احاطہ نہ کر لینے سے علم کا عدم لازم نہیں
 جائز ہے کہ رویت ہو مگر جملے کے ساتھ نہ ہو جس کی آیت میں نفی کی گئی ہے اور موسیٰ علیہ السلام کہ
 سوال رویت کے جواب میں خدا نے کہا میں تیرا نہیں تو مجھ کو ہرگز نہ دیکھے گا یہ انکار اس غرض سے

فرشتے

فرشتے ہیں رات دن اللہ کی بندگی میں مصروف رہتے ہیں کبھی قرآن انکی کے بجالاتے
 ہیں کبھی انکے صاحب پر وہ بازو ہیں حقیقت آنکھ پر وہ بازو کی خدا ہی جانتا ہے
 انکو سفیر و کسیر و سربراہ ہیں کوئی ان میں مرد و عورت نہیں چار فرشتے ان میں سے
 ہیں جن کا ایک جبریل علیہ السلام جو پیغمبروں پر وحی لاتے ہیں دوسرے میکائیل
 علیہ السلام کہ مخلوقات کو روزی پہنچاتے ہیں تیسرے اسرافیل علیہ السلام جو قیامت میں صور
 بکھرتے ہیں چوتھے عزرائیل علیہ السلام جن کو قبض کرتے ہیں۔

کتاب آسمانی

کتاب آسمانی میں ہیں جو اپنے پیغمبروں پر انوارین اور شمار انکا کسی دلیل قطعی سے ثابت نہیں
 ہوتا ان میں ہیں جو پیغمبروں پر نازل ہوئیں وہ یہ ہیں توریت حضرت موسیٰ علیہ السلام پر
 انجیل حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر زبور حضرت داؤد علیہ السلام پر قرآن حضرت محمد مصطفیٰ علیہ السلام پر
 ان میں ہیں قرآن شریف پر عمل کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے اور جہنمی کتابیں انکے سوا نازل
 نہیں ہوئیں نہ پہلے نہ بعد میں یعنی اور کتابوں میں جو احکام قرآن شریف کے احکام کے خلاف
 ہیں ان پر عمل کرنا درست نہیں اور شیعہ میں بہت سی جعلیتیں ہوتی ہیں کہ انکو احکام

لکھنؤ میں مقیم مولانا محمد شفیع صاحب دہلوی

مخلوق و تصرف کی کیا کیفیت ہے اور نامہ اعمال مسلمانوں کے دہانے ہاتھ میں سانس سے اور کاغذ پر
 پیچھے کے پیچھے سے بائیں ہاتھ میں ملنا حق ہے اور حساب لینا پندون سے ایک ایک ذرہ نیکی
 و بدی کا حق ہے اور گواہی اعضا کی حق ہے اور جو حق کو شرع ہے کہ جناب رسول مقبول
 صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے قیامت کے دن ہوگا اور اسکا پانی و دودھ سے سفید تر اور اسکی
 پوشاک سے خوش تر ہوگی اور اس میں تارون سے زیادہ اور روشن تر کوڑے ہیں جو کوئی
 اسکا پانی ایک دھوپے کا پھر کبھی پیا سا ہوگا۔ اور پل صراط حق ہے کہ حق تعالیٰ روز قیامت کو
 ایک پل و درخ کی پشت پر بال سے باریک تر اور تلوار کی بازو سے تیز تر رکھے گا اور اس پر سے
 سب کو گزرنے ہوگا بعض ہوا کی صورت بعض آب روان کی مانند بعض تیز گھوڑے کی چال سے
 بعض پیادہ چلنے والے کی رفتار سے بعض چوٹی کی روش سے اس پل کو طے کریں گے
 اور یہ سب تفاوت بقدر کمی بیشی اعمال حسنہ کے ہر شخص کے گزرنے میں ہوگا جتنے نیک اعمال
 زیادہ ہیں اتنا ہی طے کرنا پل کا آسان ہے بعض یہ بھی غائبین گے کہ پل ٹھکانہ تھا اور
 بعض مجروح ہو گئے اور بعض کٹ کر درخ میں گر پڑے۔

شفاعت چیت و روزخ

شفاعت پیغمبروں اور علماء و صلحا کی گناہگاروں کے واسطے حق ہے مگر بعد اذن حق تعالیٰ کے اور
جہان شفاعت کا منع آیا ہے وہاں وہی شفاعت مراد ہے جو رب العالمین کے اذن اور رضا
کے بغیر ہوا اور جنت و دوزخ حق تعالیٰ اور دونوں پیدا ہو چکی ہیں اس لیے موجود ہیں آدم و حوا کا قصہ
دلیل قاطع ہے اس پر فنا نہ ہوگی ہمیشہ رہیگی البتہ بعد رآن واحد کے اس قول کے صادق آنے
کے لیے کل شے حال لقا کا وجہ صورت فنا کے وقت فنا ہو جائیگی۔ اور تعین مکان بہشت و دوزخ
کی اندر سے نص کے ثابت نہیں ہے اور چونکہ آدمیوں کے نزدیک آسمان و زمین سے کوئی چیز
برسی نہیں ہے اس لیے تمثيل کے طور پر کہا سائر جہات السموات و الارض یعنی عرشہ اکبر منہ السموات و الارض
یعنی چودہائی بہشت کی مثل چودہائی آسمان و زمین کے ہے اور اس آیت سے مراد نہیں ہے کہ جو
عرش بہشت کا ہے وہی عرشہ آسمان و زمین کا ہے کیونکہ اس صورت میں تداخل جسام لازم آتا

المنع ہے اور جان شایع نے سونا چاندی یا موتی وغیرہ کی چیزیں جنت کے لیے بیان کرائی ہیں
ان معدنیات کی قسم سے نہیں ہیں اور سمجھنا منظور تھا اس عالم کے لوگوں کو جس جنت
جو چیزیں پیمان کے سونے یا چاندی یا موتی کے مشابہ کسی وصف میں تھیں ان کے سمجھانے
اسلئے ان کو سونے چاندی یا موتی سے تعبیر کیا ہے ورنہ ظاہر ہے کہ سونا چاندی وغیرہ
بات یا عناصر کی چیزیں ابد الابد تک قیام پذیر نہیں ہو سکتیں بیشی طرح طرح کی نعمتوں سے
اور دوزخ میں رہیں گے اور دوزخی انواع انواع عذاب سے معذب ہوا کرینگے۔

شرائط قیامت

ت کی سب شرطیں اور آخرت کے احوال جنکی مصادیق نے خبر دی ہے حق ہن جیسے
ہا کا مغرب سے نکلتا کہ تو یہ کہ دروازے بند ہو جائے گا دن ہے اور دجال اور دابۃ الارض کا
کرنا اور یاجوج ماجوج کا خروج کرنا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مسلمانوں کی مدد کے لیے
جان سے اترنا اور تین خشت کا واقع ہونا ایک مشرق میں ایک مغرب میں اور ایک جزیرہ
دن اور آسمانوں کا پھٹ جانا اور کاف کی طرح پٹ جانا اور تارو ٹکا گر پڑنا اور اسرائیل کا
اور یونان کا ایک بار واسطے فنا کے اور دوسرا بار واسطے زندہ ہونے کے اور باقی فرہنا سوا سے
تہا ر کے یہ سب باتیں واقع ہونے والی ہن۔

ایمان

ان میں تعالیٰ پر فرض ہے اور اوداک فرضیت کے لیے عقل کا فی ہے اور شرع اسکی مؤید
وہی ہے اور ایمان تصدیق قلبی اور انقیاد و اقرار زبانی کو کہتے ہیں تصدیق بغیر انقیاد و اقرار
مکمل نہیں یعنی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو اور جو کچھ کہ وہ خدا کے پاس سے لائے ہیں اُسکو
سچ جانتا اور مان لینا اور ان کی پیغمبری کو دل سے قبول کرنا اور زبان سے اُسکا
کرنا اور اُسکی گواہی دینا ایمان کہلاتا ہے اور اعمال ماہیت ایمان کا جز نہیں بلکہ منجملہ
ان ایمان سے ہیں اسی واسطے الکتاترک دائرہ ایمان سے خارج نہیں ہوتا اور نیز
ان میں کیف اور کما دونوں طرح کی کمی پیشی پیدا ہوتی ہے جیسے فرض کو ادا کرنا صحلوں

اور طینان اور تمام آداب کی رعایت کے ساتھ افضل ہے کیفیت میں نقص سے بیکس فرم
 سے بھی بدرجہ افضل ہے جو ناقص طور پر ادا ہو اور فرض اگر کتنا افضل ہے تعداد کی رویت
 ایک فرض کے ادا کرنے سے اسی طرح تمام فرض اور اس کے ساتھ ساری مستحبات اور افضل
 کرنا صرف فرض سے ہر طرح بہتر ہے اور ایمان میں کمی و زیادتی نہیں ہوتی اس لیے کہ اگر
 تصدیق نہیں ہے تو مؤمن نہیں ہے اور تصدیق عبارت ہے علم یقین سے اس میں گمان
 گھٹنے پڑنے کی نہیں ہے یہ کہ جو شخص غافل کا زیادہ پابند ہے وہ زیادہ مؤمن ہے جو گناہگار
 وہ کم مؤمن ہے کیونکہ جب اعمال جزو ایمان نہیں تو اعمال کی کمی بیشی سے ایمان میں کمی بیشی
 نہیں ہو سکتی اور یہ بھی ایک عمومی سمجھ کا آدمی سمجھ سکتا ہے کہ ایمان اعتقاد کا نام ہے
 جو دل سے متعلق ہے اور اعمال اعضا کے کام ہیں اس لیے نہ ان دونوں سے کوئی حقیقت
 مرکب ہو سکتی ہے نہ ان میں سے لیکنا و سرے کا جز ہو سکتا ہے اور متعلق ایمان میں کچھ تفاوت
 نہیں یعنی مقدمات کے لحاظ سے سب مسلمان برابر ہیں ایمان کے لیے جن اسامی پر اعتقاد رکھنا
 ضروری ہے وہ سب کے لیے یکساں ہیں صحابہ اور تمام مسلمان اس لحاظ سے برابر ہیں کہ وہ دونوں
 ایک ہی چیز یعنی توحید و نبوت کا اعتقاد رکھتے ہیں۔ اور ایمان و اسلام ایک چیز ہے دونوں
 میں تفاوت نہیں اور اسلام و ایمان کے ایک ہونے سے یہ مراد ہے کہ ایک دوسرے سے جدا نہیں
 ہو سکتا دونوں میں تلازم ہے جب ایک کسی پر صادق آئیگا تو دوسرا بھی بالضرور صادق آئیگا
 یہ نہیں ہو سکتا کہ کسی کی نسبت کہا جائے وہ مؤمن ہے اور مسلمان نہ ہو یا یہ کہا جائے کہ وہ مسلمان
 اور حقیقت میں وہ مؤمن نہ ہو۔ اور ایمان درمیان ایم و امید کے ہے اور وقت سکرات موت کے
 جب آخرت کے احوال نظر آتے ہوں اس وقت کا ایمان ملنا مقبول نہیں کیونکہ ایمان بالغیب
 چاہیے اور یہ ایمان بالغیب نہیں اور یہ کہنا چاہیے کہ میں مومن ہوں اگر اشدستہ چاہیو کہ
 اس نکتے سے ایمان میں شک پایا جاتا ہے اور شک یقین میں روا نہیں اگرچہ یہ کلمہ ترک
 اور تادب کے واسطے اور جہان کام خدا سے تعالیٰ کی طرف حوالہ کرنا ہوتا ہے وہاں بھی استعمال
 کرتے ہیں مگر ایمان کے ساتھ جبرگ بھی اسکا استعمال درست نہیں اس لیے کہ جو ہم شک ہے
 ایمان پانچ قسم ہے پہلا ایمان مطہر وہ ایمان ملائکہ کا ہے (۲) ایمان معلوم وہ انبیاء کا ایمان ہے

لے دیکھو مومن ایمان کی شریعت و اصول

ان مقبول وہ مومنوں کا ایمان ہے (۳) ایمان موقوف وہ بدعتیوں کا ایمان ہے (۴) ایمان مردود
 وہ ایمان کا ایمان ہے۔ اور گناہ کبیرہ کرنا بندہ مؤمن کو اصل ایمان سے نہیں کاٹتا ہر گناہ کبیرہ
 اور گناہ نہیں پٹاتا بلکہ غاسق اور غاسق بناتا ہے اس لیے کہ تصدیق باقی ہے اور گناہ کبیرہ کرنے والے
 بدعت و فریغ میں غریب ہے اگرچہ یہ تو بہرے ہوں اور جب تک خدا سے تعالیٰ چاہیگا بقدر مکافات
 ہوں گے ان کو دوزخ میں رکھ کر پاک و صاف کر کے پھر آگاہیشت میں داخل کرے گا اپنے فضل
 سے یا جناب شفیع الذین کی شفاعت سے اور مرتکب کبیرہ کی بخشش مشیت الہی پر ہے چاہے
 ان کے اور عذاب کرے اور چاہے وہ کبیرہ کو بہ بطریق عفو عارت کے بخش دے اور صغیرہ پر
 کیے مگر تعالیٰ کفر و شرک کو نہیں بخشتا ہے اور یہ بات خرافہ و عقائد دونوں طرح ثابت ہے
 تعالیٰ اپنے وعدے کے بموجب مؤمن مطہر کو ایمان و طاعت پر یقیناً ثواب دے گا اور دوسرے سے
 عذاب و دنیا مطہر کو با عذاب کرنا غاصی کا حق تعالیٰ پر واجب نہیں ہے۔ اگر کسی نے ایک کبیرہ
 کی اور دوسرے کبیرہ پر اصرار کیا تو توبہ اسکی مقبول ہے اور جس نے جمع کیا توبہ کی اسکو
 ہے بھی توبہ کرنا ضرور ہے درحتمال عذاب باقی ہے۔ اور عفو کرنا حق تعالیٰ کا لوگوں کے
 اور بطور عفو عارت کے ہاں ہے۔

نبوت

نبوت انبیاء کا درمیان ممکنات اور واجب الوجود کے ضرور تھا کیونکہ ہدایت واجب اور نجات
 کے لیے کہ باہم متفاخر ہیں بالواسطہ ہونا چاہیے اور جو واسطہ دونوں کا برنخ ہو وہ انبیاء علیہ السلام ہیں
 تعالیٰ نے اصلاح معاش و معاد کے لیے کھل اذرا افضل جنس بشر سے انبیاء و رسل کو واسطے پیغمبری
 کے آدمیوں کو معرفت الہی سے کہ عقل کے سلام کرنے سے عاجز ہے آگاہ و مطلع کریں اور احکام
 سے ہدایت واجب و مندوب و حرام و مکروہ و مباح کے خبردار کریں اور سب پیغمبروں کی
 کے ساتھ تائید کی اور مجازے دلیل ہیں انکی نبوت کے حق ہونے پر اور معجزہ امر خارق عادت

نبوت انبیاء کا درمیان ممکنات اور واجب الوجود کے ضرور تھا کیونکہ ہدایت واجب اور نجات کے لیے کہ باہم متفاخر ہیں بالواسطہ ہونا چاہیے اور جو واسطہ دونوں کا برنخ ہو وہ انبیاء علیہ السلام ہیں تعالیٰ نے اصلاح معاش و معاد کے لیے کھل اذرا افضل جنس بشر سے انبیاء و رسل کو واسطے پیغمبری کے آدمیوں کو معرفت الہی سے کہ عقل کے سلام کرنے سے عاجز ہے آگاہ و مطلع کریں اور احکام سے ہدایت واجب و مندوب و حرام و مکروہ و مباح کے خبردار کریں اور سب پیغمبروں کی کے ساتھ تائید کی اور مجازے دلیل ہیں انکی نبوت کے حق ہونے پر اور معجزہ امر خارق عادت

نبوت انبیاء کا درمیان ممکنات اور واجب الوجود کے ضرور تھا کیونکہ ہدایت واجب اور نجات کے لیے کہ باہم متفاخر ہیں بالواسطہ ہونا چاہیے اور جو واسطہ دونوں کا برنخ ہو وہ انبیاء علیہ السلام ہیں تعالیٰ نے اصلاح معاش و معاد کے لیے کھل اذرا افضل جنس بشر سے انبیاء و رسل کو واسطے پیغمبری کے آدمیوں کو معرفت الہی سے کہ عقل کے سلام کرنے سے عاجز ہے آگاہ و مطلع کریں اور احکام سے ہدایت واجب و مندوب و حرام و مکروہ و مباح کے خبردار کریں اور سب پیغمبروں کی کے ساتھ تائید کی اور مجازے دلیل ہیں انکی نبوت کے حق ہونے پر اور معجزہ امر خارق عادت

کو کہتے ہیں کہ اس سے اظہار صدق و دعوی نبوت مقصود ہوتا ہے کیونکہ مخالفت کو خدا سے قتالی
 طرف سے ایسے امر بنانے کی قدرت نہیں ہوتی بلکہ وہ عاجز ہوتا ہے اور طریقہ ہدایت کا اذہل
 خدا سے عزوجل ہمیشہ ایسا ہی جاری رہا کہ ہر پیغمبر اور نبی اللہ کے سامنے ہیں جس علم اور عمل کی وہ
 قوم کو مخالفت ہوتی تھی وہی مجزہ اس ہی کو خاکسار عطا ہوا جیسے حضرت موسیٰ کو ابطال جادو کا
 خواہ حضرت عیسیٰ کو خدا سے امر حق لا علاج مثل برص حقیقی اور کور بادزد کا اور چار سے نبی کو خدا
 و بلاغت اور بواسطہ فرشتہ تواتر نہایت معجزات کے ہمارے حق میں اور بواسطہ جس صحابہ کرام کے حق میں
 عقل حکم کرتی ہے کہ حضرت محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف بیشک رسول خدا ہیں
 جو خدا کی طرف سے پیغام آمد رہی اور وعدہ و وعید کا لانے ہیں اور سب سے بڑا معجزہ ان کا قرآن ہے
 جس کو اللہ تعالیٰ نے آپ پر وحی کیا تھا قرآن کی عبارت اتنی اعلیٰ درجے کی فصیح و بلیغ ہے کہ کوئی شخص
 انصاف سے عرب سے باوجود وعدہ باندھنے اور دشمنوں کی کثرت کے بھی کسی چھوٹی سی چھوٹی سورت کی
 مثل نہیں بنا سکا لاکھ لوگ فصاحت و بلاغت میں آنحضرت سے کسی طرح کہ نہ تھے کیونکہ جان کے آپ
 رہنے والے تھے وہیں گے وہ بھی ملکر جمع ہو کر بھی اسکی مثل نہ بنا سکے باوجودیکہ انکو عار و لاکر کہا جاتا تھا
 ذاقوا بؤسؤ قہقہ قہقہ قہقہ صا و قہقہ یعنی قرآن کے کسی ٹکڑے کے مانند تم بھی بنا لاؤ اگر
 سچے ہو مگر بل جردت سے مقاتلہ سیدوف ان کے نزدیک آسان تھا۔ اور وعدہ انبیاء و رسل کا دلیل قطعی
 سے ثابت نہیں ہے پس ایمان لانے میں رسل اور انبیاء پر وعدہ کا محال نہ کرنا چاہیے کہ کفر و نسبت یہیں
 پیغمبروں کے اور اقرار نبوت پر نسبت بعض کے کہ پیغمبر نہیں ہیں عائد ہو پس وعدے سے درگزر کر کے انہیں
 میں سے وہ جن کا ذکر قرآن میں وارد ہوا یا متواتر حدیث سے ثابت ہوا بہ مراتب ان کی نبوت
 اقرار کرنا چاہیے اور محاکمہ و متواترات میں نہیں ہے انکی نبوت سے شافہد کرنا چاہیے نہ انکار اور
 انبیاء میں آدم علیہ السلام ہیں اور آخر سب کے حضرت مسعود عالم غریبی اکرم محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں
 آنحضرت خاتم پیغمبران ہیں بعد حضرت کے کوئی پیغمبر نہ آیا اور نہ اس کا شریک انکا نبوت میں ان کے
 زمانے میں کوئی نہ تھا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کہ نازل ہو گئے وہ بعنوان رسالت نازل ہوئے تھے بلکہ وہ
 نبی کے تابع ہو گئے اور اپنے اپنے جسم غیری کے ساتھ زندہ آسمان پر سوچے وہیں جب ان کو یہود سے
 قتل کرنا چاہا تو خدا نے انکے مشابہ ایک اور آدمی کو کر دیا اور ان کو آسمان پر اٹھایا چنانچہ اللہ فرماتا ہے

وَمَا تَقُولُوا إِلَّا قَوْلًا مِّنْ عِندِ اللَّهِ وَكَانَ لِلَّهِ السُّلْطَانُ يَوْمَئِذٍ فَذَلِكُنَّ أَصْحَابُ الْكَافِرِينَ
 اور لا قول ہے کہ ہم نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کہ پیغمبر اللہ کا تھا مار ڈالا اور حال یہ ہے کہ نہ
 اسے نہ سولی پر چڑھایا ہے لیکن وہی صورت بتائی ان کے آگے اور بعض کہتے ہیں کہ شیعہ کہتے
 ہیں کہ ان کو کسی اور شخص کی صورت حضرت عیسیٰ کی سی صورت ہو گئی مطلب یہ ہے کہ شیعہ
 ان کے اپنے وہ شبہ یہ تھا کہ جب حضرت عیسیٰ آسمان پر چڑھائے گئے تو سرداران یہود نے دانت لپک
 کر ان کو عوام کی دھوکا دہی کی غرض سے سولی دیدی اور آنحضرت نے فرمایا ہے کہ وہ زندہ ہیں قیامت
 میں سب زمین پر اتریں گے اور جہاں کو قتل کریں گے انکے بعد خدا انکو موت دیگا۔

عصمت انبیاء و رسل

انصاف سے عرب سے باوجود وعدہ باندھنے اور دشمنوں کی کثرت کے بھی کسی چھوٹی سی چھوٹی سورت کی
 مثل نہیں بنا سکا لاکھ لوگ فصاحت و بلاغت میں آنحضرت سے کسی طرح کہ نہ تھے کیونکہ جان کے آپ
 رہنے والے تھے وہیں گے وہ بھی ملکر جمع ہو کر بھی اسکی مثل نہ بنا سکے باوجودیکہ انکو عار و لاکر کہا جاتا تھا
 ذاقوا بؤسؤ قہقہ قہقہ قہقہ صا و قہقہ یعنی قرآن کے کسی ٹکڑے کے مانند تم بھی بنا لاؤ اگر
 سچے ہو مگر بل جردت سے مقاتلہ سیدوف ان کے نزدیک آسان تھا۔ اور وعدہ انبیاء و رسل کا دلیل قطعی
 سے ثابت نہیں ہے پس ایمان لانے میں رسل اور انبیاء پر وعدہ کا محال نہ کرنا چاہیے کہ کفر و نسبت یہیں
 پیغمبروں کے اور اقرار نبوت پر نسبت بعض کے کہ پیغمبر نہیں ہیں عائد ہو پس وعدے سے درگزر کر کے انہیں
 میں سے وہ جن کا ذکر قرآن میں وارد ہوا یا متواتر حدیث سے ثابت ہوا بہ مراتب ان کی نبوت
 اقرار کرنا چاہیے اور محاکمہ و متواترات میں نہیں ہے انکی نبوت سے شافہد کرنا چاہیے نہ انکار اور
 انبیاء میں آدم علیہ السلام ہیں اور آخر سب کے حضرت مسعود عالم غریبی اکرم محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں
 آنحضرت خاتم پیغمبران ہیں بعد حضرت کے کوئی پیغمبر نہ آیا اور نہ اس کا شریک انکا نبوت میں ان کے
 زمانے میں کوئی نہ تھا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کہ نازل ہو گئے وہ بعنوان رسالت نازل ہوئے تھے بلکہ وہ
 نبی کے تابع ہو گئے اور اپنے اپنے جسم غیری کے ساتھ زندہ آسمان پر سوچے وہیں جب ان کو یہود سے
 قتل کرنا چاہا تو خدا نے انکے مشابہ ایک اور آدمی کو کر دیا اور ان کو آسمان پر اٹھایا چنانچہ اللہ فرماتا ہے

مذہب الاسلام
 انصاف سے عرب سے باوجود وعدہ باندھنے اور دشمنوں کی کثرت کے بھی کسی چھوٹی سی چھوٹی سورت کی
 مثل نہیں بنا سکا لاکھ لوگ فصاحت و بلاغت میں آنحضرت سے کسی طرح کہ نہ تھے کیونکہ جان کے آپ
 رہنے والے تھے وہیں گے وہ بھی ملکر جمع ہو کر بھی اسکی مثل نہ بنا سکے باوجودیکہ انکو عار و لاکر کہا جاتا تھا
 ذاقوا بؤسؤ قہقہ قہقہ قہقہ صا و قہقہ یعنی قرآن کے کسی ٹکڑے کے مانند تم بھی بنا لاؤ اگر
 سچے ہو مگر بل جردت سے مقاتلہ سیدوف ان کے نزدیک آسان تھا۔ اور وعدہ انبیاء و رسل کا دلیل قطعی
 سے ثابت نہیں ہے پس ایمان لانے میں رسل اور انبیاء پر وعدہ کا محال نہ کرنا چاہیے کہ کفر و نسبت یہیں
 پیغمبروں کے اور اقرار نبوت پر نسبت بعض کے کہ پیغمبر نہیں ہیں عائد ہو پس وعدے سے درگزر کر کے انہیں
 میں سے وہ جن کا ذکر قرآن میں وارد ہوا یا متواتر حدیث سے ثابت ہوا بہ مراتب ان کی نبوت
 اقرار کرنا چاہیے اور محاکمہ و متواترات میں نہیں ہے انکی نبوت سے شافہد کرنا چاہیے نہ انکار اور
 انبیاء میں آدم علیہ السلام ہیں اور آخر سب کے حضرت مسعود عالم غریبی اکرم محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں
 آنحضرت خاتم پیغمبران ہیں بعد حضرت کے کوئی پیغمبر نہ آیا اور نہ اس کا شریک انکا نبوت میں ان کے
 زمانے میں کوئی نہ تھا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کہ نازل ہو گئے وہ بعنوان رسالت نازل ہوئے تھے بلکہ وہ
 نبی کے تابع ہو گئے اور اپنے اپنے جسم غیری کے ساتھ زندہ آسمان پر سوچے وہیں جب ان کو یہود سے
 قتل کرنا چاہا تو خدا نے انکے مشابہ ایک اور آدمی کو کر دیا اور ان کو آسمان پر اٹھایا چنانچہ اللہ فرماتا ہے

وَمَا تَقُولُوا إِلَّا قَوْلًا مِّنْ عِندِ اللَّهِ وَكَانَ لِلَّهِ السُّلْطَانُ يَوْمَئِذٍ فَذَلِكُنَّ أَصْحَابُ الْكَافِرِينَ
 اور لا قول ہے کہ ہم نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کہ پیغمبر اللہ کا تھا مار ڈالا اور حال یہ ہے کہ نہ
 اسے نہ سولی پر چڑھایا ہے لیکن وہی صورت بتائی ان کے آگے اور بعض کہتے ہیں کہ شیعہ کہتے
 ہیں کہ ان کو کسی اور شخص کی صورت حضرت عیسیٰ کی سی صورت ہو گئی مطلب یہ ہے کہ شیعہ
 ان کے اپنے وہ شبہ یہ تھا کہ جب حضرت عیسیٰ آسمان پر چڑھائے گئے تو سرداران یہود نے دانت لپک
 کر ان کو عوام کی دھوکا دہی کی غرض سے سولی دیدی اور آنحضرت نے فرمایا ہے کہ وہ زندہ ہیں قیامت
 میں سب زمین پر اتریں گے اور جہاں کو قتل کریں گے انکے بعد خدا انکو موت دیگا۔

ایمان میں خداوند نیا و قی تو اب کے لیے جاتے ہیں اور کسی دوسری وجہ کی تفضیل مثلاً کثرت علم
نسب و شجاعت و مردت وغیرہ جنگ و فتح میں تفضیل سمجھتے ہیں یہاں مقصود نہیں پس جس کو کثرت
کی وجہ سے تفضیل حاصل ہو اس کے لیے یہ بات منفعت کا موجب نہیں ہے کہ غیر تفضل اس
دوسری قسم کی صفت عرفی میں زیادہ ہو مثلاً کوئی صحابی کثرت روایت میں حضرت ابو بکر
ہو تو اس فضل جیزی سے ان کے فضل کلی میں نقصان نہیں آتا کیونکہ سن صحیح الوجہ ایک
تفضیل دوسرے صحابی پر محال ہے اس لیے کہ تفضیل حضرت علی کی جدا و بیانی اور شافی اور قن
الشمیت خصوصاً درجیت جنوں میں صدیق اکبر پر قطعی ہے پس مراد تفضیل سے یہی ہے کہ جس
کے ساتھ زیادہ مشابہت تھی ریاست امت کے معاملے اور دین کی محافظت اور تفتہ و فساد
مٹانے اور احکام شریعت کے جاری کرنے اور ملکوں میں اسلام پھیلانے اور حدود و تقریبات
کرنے میں کہ یہ باتیں تو اب کی ہیں وہ افضل ہے اور خلفائے بعد کے بعد باقی عشرہ مبشرہ یعنی
و عبد الرحمن بن عوف و سعد بن ابی وقاص و سعید بن زید و عبیدہ بن جراح صحابہ پر
ہیں بعد عشرہ مبشرہ کے ان صحابہ کو تفضیل حاصل ہے جو جنگ بدر میں شریک ہوئے اور بعد
ان صحابہ کو تفضیل ہے جو جنگ احد میں شریک ہوئے اور بعد اہل احد کے اہل بیعت رضوان
اور عشرہ مبشرہ اور نبی بنی فاطمہ در قدیمہ اور عائشہ اور حسن و حسین رضی اللہ عنہم جتنے ہیں
اسلام میں ان کا مرتبہ اعلیٰ ہے اور نبی بنی فاطمہ سرور ہیں سب بہشت کی عورتوں کی اور حسن
سرور ہیں جو ان اہل بہشت کے اور ابوطالب حالت کفر پر مرہے اور جناب رسالت
اہل بیت گناہوں کے صدور سے محفوظ تھے معصوم نہ تھے عصمت انبیاء سے خصوصیت رکھتی
ان بزرگوں کا حال دوسرے مجتہدین کا سا ہے کہ اپنے اجتہادات میں مصیب بھی ہوتے ہیں اور گناہ
اور میں طرح انبیاء سے ذلت سرزد ہوتے ہیں ان سے بھی سرزد ہوتے ہیں اور وہ یہ
کہ ایسے امور ان سے بھول چوک کروا قع ہو جاتے ہیں جو ان کے مراتب کے خلاف
اسکی یہ ہے کہ جب حضرت صدیق نے حضرت فاطمہؑ کو ان کی مرضی کے موافق باغ فدک تقسیم کیا تو
ناخوش ہو گئیں اور حضرت ابوبکر سے ترک کلام کر دیا اور برابر ترک کلام کے مچیں بہانہ کہ
وفات ہو گئی یہ نبی صابہ کی طرف سے ذلت واقع ہوئی جس میں کسی قسم کا گناہ نہیں

اس کی وجہ سے ان کی شہادت کا ثبوت ہو گیا اور ان کی شہادت کا ثبوت ہو گیا اور ان کی شہادت کا ثبوت ہو گیا

خلافت

اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تیس برس تک رہی بعد اُس کے بادشاہت اور سرداری
اور ابوبکر کی مدت خلافت دو برس اور چار مہینے اور حضرت عمر کی دس برس اور چار مہینے
اور عثمان کی بارہ برس چند روز کم اور حضرت علی کی چار برس اور نو مہینے ہے اس حساب سے
خلافت اہل بیت کی انیس برس و سات مہینے میں تمام ہوئی ہے اور پانچ مہینے جو باقی رہے
ہوئے امام حسن علیہ السلام سے ہیں یہ بھی خلفائے امین سے ہوئے اور یہ خلافت راشدہ ہے
اور رسول علیہ السلام کی نیابت ہے جب خلافت راشدہ کا زمانہ گزر چکا اور حکومت
اور شریعت ہو گیا تو حضرت امام حسن نے معاویہ سے جو برسرِ نزاع تھے صلح کر لی اور خلافت
اور حکومت اس کے ہاتھ پہنچ گئی یہ صلح امام حسن کی بقول تھی اور معاویہ اسلام کے پہلے بادشاہ تھے۔
ان دونوں خلافت راشدہ کے دوسرے کے ساتھ تھا بلکہ وہ رعایا کو بڑے بڑے بچوں کے
کے لیے گئے تھے تاکہ اس کا تسلط چھٹے نہ پائے کیونکہ ابھی تک اس کا پورا تسلط نہیں ہوا
اور اس کے بعد مدینہ کو فتنے بھی اُس سے برضا و رغبت بیعت نہ کی تھی اور حدیث میں جو آیا ہے
اور امامت قرعہ قرع نہ کرنا چاہیے یہ اُس صورت میں ہے کہ اسکی سلطنت بلا نزاع امت و منازعت
اور خلفائے راشدین کے بعد سلاطین اسلام پر لفظ خلافا کا استعمال ہوتا ہے اور خلفائے
اہل بیت کا ثبوت نہایت بدیہی ہے جبکہ مفہوم خلیفہ کا اور اُس کی شرطیں دین میں تصور کر کے
ان خلیفہ کی سوانح عمری اور احوال نامہ کی بر نظر ڈالیں تو عقل بالبدایت حکم کرتی ہے کہ
خلافت کی شرطیں ثابت ہیں اگر خلافت کے بغیر کا خطا ان میں کچھ ہے تو وہ دوسرے صحابی
ہے جو مفہوم خلافت میں مان لیے گئے ہیں جبے شیعہ عصمت اور وحی باطنی امام میں ہونا
اور ان کے پیروں میں بھی تھے عاقل بھی تھے بالغ بھی تھے ترازو بھی تھے مرد بھی تھے اعضا

استعمال ہوتا ہے اور ان کی شہادت کا ثبوت ہو گیا اور ان کی شہادت کا ثبوت ہو گیا اور ان کی شہادت کا ثبوت ہو گیا

علم دین اور علم دنیا میں ان کی شہادت کا ثبوت ہو گیا اور ان کی شہادت کا ثبوت ہو گیا اور ان کی شہادت کا ثبوت ہو گیا

بھی ان کے درست تھے قریش بھی تھے بہت بھی تھے اور انھوں نے کافروں سے جہاد جاری رکھا اور وہ عجم کو انھوں نے فتح کیا ہے اور خلافت کے لیے ایسی قدر کافی ہے اور جس قدر کہ انھوں نے ان پر فخر کیا ہے اور عیب لگائے ہیں اس کا مرجع امر مختلف فیہ ہے جیسے سوائے ان اور مسلمان صحیح نہیں جانتے ہیں۔

اصحاب پر ظعن کرنا چاہیے

اگرچہ بڑے بڑے صحابہ کرام گناہوں کے صدور سے محفوظ تھے مگر یہ نہ تھا کہ تمام صحابہ میں کوئی بھی قابل لعن نہ ہو اس لیے کہ بعض صحابہ سے شراب خوری ثابت ہوئی ہے اور جناب سرور نے اپنے حدیث میں لکھی ہے اور شیخ بن اثامہ اور سان بن ثابت سے بی بی عائشہ جنت نہ لکھی اور اپنے حدیث میں لکھی ہے اور اعراضی نے ذاکبیا اور گسار کے گئے مگر تاخیر و رہے کہ وہ خیر البشر کے ان کی خطائیں قابل گرات نہیں دیکھو اللہ پاک نے حضرت آدم کے حق میں لعنہ اذمہ نہ لکھی یعنی آدم نے اپنے بپا کی افزائی کی اور گمراہ ہو گیا اور حضرت یونس کی شان میں کہا دَخُولُ الْكَلْبِ یعنی وہ ملاحت میں پڑا ہوا تھا باوجود اس کے حضرت آدم کو گناہ گمراہ گناہ کفر ہے اور حضرت یونس کے حق میں لعنہ اذمہ استعمال کرنا ناجائز اس وجہ سے کہ مناسب ہے کہ صحابہ کے حق میں کلمہ خیر کے سوا کچھ نہیں لکھیں اگرچہ برخلاف خیر و خوبی کے منظور چشم پوشی کریں کیونکہ صحابہ و مجاہدین رسول کے برابر لکھنے میں اگر دلائل قطعی کی مخالفت نہ ہو جیسے بی بی عائشہ پر زنا کی جنت کرنا اس لیے کہ حدیث میں ہے اپنے کلام پاک میں اس کی بریت بیان کر دی ہے اور اگر اولیٰ قطعی کا خلاف ہو تو یہ گناہ کبیرہ ہے پس کسی بھلا لعنت کرنا چاہیے نہایت کار کسی صحابی کا خلیفہ برحق سے بغاوت اور اس پر خروج ہوگا اگر کبیرہ ہے اور تکبیر قابل لعن نہیں قرابت داران رسول نے اپنے دشمنوں کی تکفیر کی جو اور وہ کہ کرنا چاہیے اور نفرت جو انکو مخالفین سے تھی یہ بوجہ نزاع اور جنگ و جدل پیدا ہوئی تھی مگر ایمان و اسلام میں ان کے کسی طرح کا کلام نہ تھا اللہ تعالیٰ نے لعنت فتنوں کا کام سے اپنے بندوں کو صاف رکھا ہے ایسے کہ اگر کوئی عمر بھر ایسے پر لعنت کرے تو اس تمامت کو سوال نہ ہو گا کہ تو نے لعنت کیوں نہیں کی اور لعنت کرنے کی ضرورت میں تو سوال کا کیا

لے دیکھ کر کیا سے سوا کہ لعنت کیوں نہ کرے

وہاں یا بحر میں گناہ کبیرہ ہے کفر نہیں تو یہ سے کفر بھی مغفور ہے تو گناہ کبیرہ بدرجہ اولیٰ ہے کہ یہ دیکھو وحشی نے ہمزہ کم رسول علیہ السلام کو قتل کیا اور عیب وہ مسلمان ہو گیا تو وہ کفر نہ لکھا نہ صاف ہو گیا پس گناہ گناہ مسلمان کو بخیر لکھنے سے زبان روکنا چاہیے کیا عجیب ہے اسے توفیق تو یہ دی اور حسن خاطر نصیب کیا ہو۔

تکفیر اہل قبلہ

اگرچہ جو مسلمانوں کے قبلے کی طرف تہذیب سے ہیں اور قرآن و حدیث کے ساتھ مسک و در شاہدین کی تصدیق و اقرار کرتے ہیں کافر گناہ چاہیے جب تک کہ کوئی قول و فعل ان سے سر نہ کیا نہ پایا جائے جیسے معاذ کا یا خدا سے تعالیٰ کے وجود کا یا نبی کا یا اور ضروریات اسلام کا اور کفر کا التزام کفر ہے اسکا لزوم کفر نہیں۔ اگر بدلول نص کو بدلول نص اعتقاد نہ ہو اور اہل کفر کا التزام کفر ہے اور کفر کے ہر ضد نص وار ہے مگر جن اس بات کو قبول نہیں کرتا یا کفر کا ہے اور اگر نص کو تاویل کرے اگرچہ وہ تاویل حقیقت میں صحیح ہو بدلول ظاہر کو نہ مانے تو یہ کفر ہے کیونکہ تم نہیں دیکھتے ہو کہ جب کسی ملکہ مخصوص کا جو نص قطعی ثابت ہے تاویل باطل کے ہے اگر کفر کرنے میں کو کفر لازم نہیں آتا سو یہی حال شیعہ کا ہے کہ وہ دین محمدی کو حق جان کر لکھتے ہیں اور انھوں نے اس جارح سے جو خلفائے ثلاثہ کی خلافت پر مبنا ہے اجماع سمجھ کر کفر کیا ہے بلکہ ایک شیعہ ان کے دل میں پیدا ہو گیا ہے جس سے اجماع کے منکر ہیں اور وہ ہے کہ علی رضی نے بسبب تفتیہ کے خلفائے ثلاثہ سے بیعت کی تھی اور حقیقت میں ان کے کفر میں ہونے کے متفق نہ تھے پس اصل اجماع معتقد نہیں ہوا تھا اگرچہ یہ شبہ باطل ہے مگر کفر کے قند یہ میں تو صحیح ہے اس لیے تکفیر سے روکنا ہے پس اس طرح کی باتیں بدعت ہیں اور ان سے صادر ہوئی ہیں اور یہاں سے عدم تکفیر خواہ رج کا بھی سبب ظاہر ہوتا ہے اور یہ جو علی رضی علیہ وسلم نے ان کے حق میں فرمایا ہے یسرون من الذین کما کما یصرف السہم فی الدنیا یعنی دین سے ایسے نکل جائینگے جیسے جیر شکار میں سے اس سے مقصود مکمل جاننا امام کی اطاعت سے ہے اور حقیقت میں اسلام سے نکل جانا مرد نہیں اور عموماً اہل اہل و اقوام

شیخین کو اگر کفر نہیں فسق ہے اس لیے کہ مسلمان کو اگر کفر یا فسق ہے اور صحابہ اور دوسرے مسلمان ان کے ہمراہ ہیں یا برعکس اگر کوئی مسلمان خلفائے راشدین میں سے کسی کو قتل کر دے تو بھی وہ کافر ہے خارج نہیں ہوتا اور ظاہر ہے کہ اگر کفر یا فسق سے کفر ہے ان معاصی کا حلال جانتا کفر ہے جس طرح ترک صلوة کفر نہیں بلکہ ترک کو حلال جانتا کفر ہے۔ تکفیر شیعہ ہمارے ائمہ متقدمین کی بات نہیں ہے افراد متاخرین میں پھیل گئی ہے۔ امر بطل اور قول نفعی پر درمخ ہے کہ چرخید مکر منور یا نہ ہو وہ کافر ہیں شرکت ان کے ساتھ مثل شرکت اسلام کے جائز نہیں اور جو ایسے نہوں کو مکار کو کہتے ہیں وہ فاسق ہیں کافر نہیں اور یہ جو امام ہو علیہ ولہام شامی سے مروی ہے کہ شیعہ کے پیچھے نازنا جائز ہے سو یہ بات ان کے کفر کی وجہ سے نہیں بلکہ اہل سنت کو ان کی اقتداء سے روکا ہے کیونکہ ان کی بدعت سے زور پکڑنا ان کے ایمان میں شہد پیدا ہوا پس اہل سنت کو حکم دیا کہ ان کے پیچھے ناز خراب ہو کر

کرامات اولیا

کرامات اولیا اللہ کی حق ہے اور کرامت ایسے فعل خارق عادت کو کہتے ہیں جو نہ دعوے نہ نبوت کے ساتھ مقرون ہو اور نہ کفار کے مقابلے میں واقع ہو اور بس شخص سے کرامت صادر ہو وہ اللہ تعالیٰ کی قات و صفات کا عارف ہو بقدر طاقت بشری اور نشانی انہی سے کہ ہر اور تقویٰ اختیار کرے اور یا حق میں ہمیشہ مشغول رہے خلافت طریقت و سنت نبوی کے کوئی کام نہ کرے و اعتماد اسکا خدا پر ہو یا سوسو اللہ سے باطل قطع تعلق کیا ہو اور عشق و محبت نے اس کے ظاہر و باطن میں سرایت کیا ہو یا بخل و دلی کے واسطے طاعت پر موافقت شرط ہے اسی موافقت کو عرف میں اتہاقت کہتے ہیں پس اگر وہ حق پرستقیم ہوگا اور اس سے کوئی خرق عادت صادر ہو تو وہ کرامت نہیں بلکہ استدراج اور کھرا لہند ہے اور حق تعالیٰ جب چاہتا ہے ولی سے کوئی بات کرامت کی کر دیتا ہے ہر وقت اس سے کرامت ظاہر نہیں ہوتی اور یہی معنی ہیں خرق عادت کے اگر ہر وقت اس سے کرامت ہو کر قی تو عادت ہو جاتی خرق عادت نام خرق عادت کی بہت سی قسمیں ہیں جیسے کسی پوشیدہ بات کا ظاہر کرنا اور ظاہر کا پوشیدہ کر دینا اور دعا کا قبول ہو جانا اور سائنات مبدوء کا قبول سے مراد بین طے کر لینا اور غائب چیزوں پر مطلع ہونا اور ان کی خبر پہلے ان کرنا

صلوہ و کرامات اولیا اللہ کی حق ہے اور کرامت ایسے فعل خارق عادت کو کہتے ہیں جو نہ دعوے نہ نبوت کے ساتھ مقرون ہو اور نہ کفار کے مقابلے میں واقع ہو اور بس شخص سے کرامت صادر ہو وہ اللہ تعالیٰ کی قات و صفات کا عارف ہو بقدر طاقت بشری اور نشانی انہی سے کہ ہر اور تقویٰ اختیار کرے اور یا حق میں ہمیشہ مشغول رہے خلافت طریقت و سنت نبوی کے کوئی کام نہ کرے و اعتماد اسکا خدا پر ہو یا سوسو اللہ سے باطل قطع تعلق کیا ہو اور عشق و محبت نے اس کے ظاہر و باطن میں سرایت کیا ہو یا بخل و دلی کے واسطے طاعت پر موافقت شرط ہے اسی موافقت کو عرف میں اتہاقت کہتے ہیں پس اگر وہ حق پرستقیم ہوگا اور اس سے کوئی خرق عادت صادر ہو تو وہ کرامت نہیں بلکہ استدراج اور کھرا لہند ہے اور حق تعالیٰ جب چاہتا ہے ولی سے کوئی بات کرامت کی کر دیتا ہے ہر وقت اس سے کرامت ظاہر نہیں ہوتی اور یہی معنی ہیں خرق عادت کے اگر ہر وقت اس سے کرامت ہو کر قی تو عادت ہو جاتی خرق عادت نام خرق عادت کی بہت سی قسمیں ہیں جیسے کسی پوشیدہ بات کا ظاہر کرنا اور ظاہر کا پوشیدہ کر دینا اور دعا کا قبول ہو جانا اور سائنات مبدوء کا قبول سے مراد بین طے کر لینا اور غائب چیزوں پر مطلع ہونا اور ان کی خبر پہلے ان کرنا

وقت میں مختلف مقاموں میں ظاہر ہونا اور حیوانات و نباتات و جمادات کا کلام سننا یا ان کے چہرے کی چیزوں کا حاجت کے وقت بلا سبب ہم یہود نچا دینا اور پانی پینا اور ہوا میں اور ایسی طاقت کا ظاہر کرنا جو قوت بشری سے ماہر ہو۔ اور کرامات اولیا ان کے نبی کے واسطے سب سے بڑا ثبوت ہے کہ ان کی ہون کیونکہ یہ لوگوں سے ایسے امور کا ظاہر ہونا اس نبی کی صداقت کے لیے دلیل ہیں ہے

ولی نبی کے رتبے کو نہیں پہنچتا

ولی نبی کے مرتبے کو اللہ تعالیٰ سے قربت و راسخے نزدیک فضل و کرامت میں نہیں پہنچتا کہ ولی کے لیے بغیر ہر ایمان و تافرض ہے اور ولی مامون العاقبت نہیں اور بغیر خرافات و غلو ہے اور موصوم ہے اور ولی کا نفس بالذات معصوم نہیں البتہ محافظت کرنے سے بڑے مامون سے بچتا رہتا ہے اور بغیر کے پاس وحی آتی ہے فرشتوں کا مشاہدہ کرتا ہے اور لوگوں کے اس پیغام پہنچانے کے لیے امور بے بخلات ولی کے بلکہ اس پر تو دلیل کی بھی ضرورت نہیں ہے بلکہ اولیا کو مرتبہ ولایت اللہ کی اطاعت سے حاصل ہوتا ہے اور انبیاء کی اطاعت بھی میں ان کی اطاعت ہے چنانچہ قرآن میں خود اللہ فرماتا ہے مَنِ اطَاعَ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ

اکالیف شرعی عاقل و بالغ سے ساقط نہیں ہوتی

اولی اس مرتبے کو نہیں پہنچتا کہ احکام دینی اور اکالیف شرعی اس سے ساقط ہو جائیں بشرطیکہ عاقل و بالغ ہو خواہ کوئی نبی یا ولی ہو یا مومن صلح ہو یا کوئی اور جو کسی سے بے عذر شرعی و عام شرعی معاف نہیں جس طرح اور سب پر فرض واجب ہیں (سی طرح ولی نبی پر بھی کیونکہ یہ قدر خطا است تکلیف شرعی میں وارد ہیں سب عام ہیں کسی کی اس میں خصوصیت نہیں۔

نصوص شرعی ظاہر پر محمول ہیں

ات قرآن از حدیث کا ظاہر پر محمول ہونا ضرور ہے کیونکہ سب ظاہر قرآن و حدیث کے ساتھ ملت ہیں مگر جس کا کہ ظاہر سے پھینکا جوتا اثرنا بہت جوا ہوا کی تاویل چاہیے اس کے بوجا جائز نہیں

صلوہ و کرامات اولیا اللہ کی حق ہے اور کرامت ایسے فعل خارق عادت کو کہتے ہیں جو نہ دعوے نہ نبوت کے ساتھ مقرون ہو اور نہ کفار کے مقابلے میں واقع ہو اور بس شخص سے کرامت صادر ہو وہ اللہ تعالیٰ کی قات و صفات کا عارف ہو بقدر طاقت بشری اور نشانی انہی سے کہ ہر اور تقویٰ اختیار کرے اور یا حق میں ہمیشہ مشغول رہے خلافت طریقت و سنت نبوی کے کوئی کام نہ کرے و اعتماد اسکا خدا پر ہو یا سوسو اللہ سے باطل قطع تعلق کیا ہو اور عشق و محبت نے اس کے ظاہر و باطن میں سرایت کیا ہو یا بخل و دلی کے واسطے طاعت پر موافقت شرط ہے اسی موافقت کو عرف میں اتہاقت کہتے ہیں پس اگر وہ حق پرستقیم ہوگا اور اس سے کوئی خرق عادت صادر ہو تو وہ کرامت نہیں بلکہ استدراج اور کھرا لہند ہے اور حق تعالیٰ جب چاہتا ہے ولی سے کوئی بات کرامت کی کر دیتا ہے ہر وقت اس سے کرامت ظاہر نہیں ہوتی اور یہی معنی ہیں خرق عادت کے اگر ہر وقت اس سے کرامت ہو کر قی تو عادت ہو جاتی خرق عادت نام خرق عادت کی بہت سی قسمیں ہیں جیسے کسی پوشیدہ بات کا ظاہر کرنا اور ظاہر کا پوشیدہ کر دینا اور دعا کا قبول ہو جانا اور سائنات مبدوء کا قبول سے مراد بین طے کر لینا اور غائب چیزوں پر مطلع ہونا اور ان کی خبر پہلے ان کرنا

مذہب ثلاثہ کے بعض اختلاف فی عقائد میں تطبیق

اب خیال کرو کہ اعتقاد میں خلافت پیدا ہو جانے کی وجہ سے اجتہاد میں اشعریہ و ماتریدیہ میں باہم کسی قدر تباہی و تنازع تھا ہر ایک دوسرے کے عقیدے میں قبیح کرتا تھا لیکن وہ اختلاف راجح طرف توفیق و تطبیق کے ہو گیا شادی مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب دین اگر اللہ تعالیٰ نے علمائے اہل سنت و جماعت کو دو چیزیں عطا کی ہوں ایک ذہن رسا کر کے بات کی کثرت کو پہونچ جائے ہوں اور الفاظ پر نہیں اکتفتے و کثرت الصفات اور کثرت وجہ سے ہر ایک کے کلام کو بھلائی پر عمل کرتے ہوں اور حتی المقدور تضلیل و تکفیر کسی کی نہیں کرتے (۱) مآثر یہ صفت تکوین کے قائل ہیں اور اسے صفت حقیقی قدیم جلتے ہیں اور اشعریہ تکوین کو اعتباری کہتے ہیں صفت حقیقی نہیں مانتے اور خیال کرتے ہیں کہ تعلقات قدرت سے یہ صفت حادث ہوتی ہے جس طرح تمام صفات کے تعلقات حادث ہیں اسی طرح یہ بھی ہے پس علمائے اشعریہ علمائے مآثر یہ کہ کلام کو جو صفت تکوین کے قدم کے قائل ہیں اُس صفت مبدیہ پر عمل کرتے ہیں یعنی یہ سمجھتے ہیں کہ جن صفات سے تکوین حادث ہوئی ہے اور وہ قدرت ارادہ ہے وہ قدیم ہیں اور اس وجہ سے تکفیر و تضلیل نہیں کرتے (۲) اسی طرح اشعریہ کہتے ہیں کہ کلام الہی غیر مخلوق ہے اور ارادہ اس سے کلام انفسی ہے نہ الفاظ اسلیکے کہ الفاظ و اصوات غیر قارہ ہیں انکا حدوث بذریعہ اور یہی بات کا افکار و ماسبتیں اور ضابطہ کہتے ہیں کہ الفاظ و اصوات غیر قارہ ہیں لیکن عہدیم القار ہونا وجود و بطلان میں ہے اور یہاں یعنی الفاظ کا وجود و بطلان کو وہ سامعین کی قوت تخیل میں ہے اور یہ وجود و بطلان حتمی کے لیے قرار رکھتا ہے مثلاً کسی ملکستان کو اعتبار اسی وجود کے کہہ سکتے ہیں کہ مدت ۴۹ برس سے موجود ہے یعنی انھوں نے اس قدر کثرت مضامین سے راجح و جل الخیر نہیں پہلے سعدی کے تخیل میں وجود حاصل کیا پھر وہ

مذہب ثلاثہ کے بعض اختلاف فی عقائد میں تطبیق

مذہب ثلاثہ کے بعض اختلاف فی عقائد میں تطبیق

تخیل میں وجود یا اسی طرح ہمارے وقت تک اسکو وجود حاصل ہوتا رہا پس کلام الہی علم الہی میں کلام نفسی قدیم نام ہے پھر ضابطہ کہتے ہیں کہ کسی طرح بدیہی کا انکار لازم نہیں اس مجموعہ نص کو کہ کلام الہی غیر مخلوق ہے ظاہر ہے پھر نا اور کلام نفسی پر محمول کرنا صحت سے بعید ہے مگر اشعریہ اور ماتریدیہ نے جان لیا کہ ضابطہ کا کلام سب سے بڑی طور پر ہے لیکن تضلیل کی (۳) اشعریہ کہتے ہیں کہ فعال میں حسن و قبح باعتبار اس سمجھنے کے کہ فعال کی ذات کو حسن و قبح واجب ہے درود شرع میں نسخ جائز نہوتا اس لیے حالات یا ذاتی ہوتی ہے اُس میں اختلاف اور مختلف نہیں پیدا ہونا اور ماتریدیہ کہتے ہیں کہ اس لیے درود شرع سے پیشتر کوئی حکم وجوب یا حرمت کا نہیں بلکہ شرع نے وجوب یا حرمت کو فعال میں بیان کیا ہے مگر نفس فعل میں ایک چیز ہوتی ہے کہ وہ وجوب کو جاباتی ہے نہ وجوب کو افس میں وجود کی مساجات ہے اور فعل ہی میں ایک ایسی چیز ہوتی ہے جو اُس حرمت کا تقاضا کرتی ہے جیسے زنا کہ اسکی وجہ سے اسباب میں خلط و راجح ہوتا ہے اور اسکی حرمت کو چاہتی ہے اور شارع حکیم ہے اسکا کوئی حکم مصلحت اور حکمت سے ظاہر نہیں ہو سکتا انھوں اور مبحث نہیں ہیں چیز میں اسنے جو بات دیکھی اُسی کے مطابق اسنے حکم دیا اسے کو چاہتی تھی اُس فعل کو اسنے حرام کیا اور جو قابل وجوب تھی اُسے واجب کیا اُن احوال کا حسن و قبح ہماری فکر ناقص میں نہیں آسکتا اور ہماری ناقص قوتوں سے بدرجہا اسکا اعلیٰ اشاعرہ نے حسن و قبح ذاتی کا انکار کیا تاکہ عوام ناقص قوتوں پر بھروسہ نہ کر سکیں ایمان سے بھٹک نہ جائیں پس اشعریہ تکفیر و تضلیل نہیں کرتے (۴) اسی طرح صفت ذات حق تعالیٰ کو ذات حق تعالیٰ پر زائد مانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قدمائے متقدمین نے اس قدر کثرت کرنا کفر ہے اور ایک ذات کی قدامت ثابت کر کے اُس ذات قدیم کی قدامت التبع قدیم ماننا کفر نہیں ہے وہ ذات تو بالاسقلال قدیم ہوئی اور اسکی صفات قدیم نہیں اور علمائے مآثر یہ نے قدمائے متقدمین اور توصیفات متعدد سے احتراز کر کے کہا کہ الہی ذات الہی کی نہ عین نہیں نہ غیر اسلیکے کہ اگر میں کہتے ہیں تو صفات کی لفظی لفظی ہے نہ فلسفہ اور امامیہ اور معتزلہ کا ہے اور اگر زائد مانتے ہیں تو مخالفین کی طرف سے

طعن و تشنیع کی بوجہ امتداد و تمدد کے ثابت کرنے پر جوقی اس لیے عینیت اور غیریت کی نفی کی اور اشاعرہ نے سمجھا کہ غیریت شقاق کی نفی مراد ہے جیسا کہ مسلک ہمارا ہے اور صفات کا انکار مد نظر نہیں اور اسی وجہ سے عینیت کی نفی کی ہے حالانکہ عینیت کی حقیقت کی نفی ہے اور کسی چیز سے اصلی حقیقت کو نفی کرنا مراسر سفسطہ ہے (۵) اسی طرح مازیدی کہتے ہیں کہ نیک کبھی بد ہو جاتا ہے اور بد کبھی نیک بن جاتا ہے اور علمائے اشعرہ یہ ہے کہ نیک وہ ہے جو ان کے پیٹ ہی میں نیک ہو گیا اور بد وہ ہے جو ان کے پیٹ ہی میں یعنی نیک اور بدی یہ دونوں انسان کے صیغہ میں پیداؤش سے پہلے ہی مقرر ہو جاتی ہیں فرقوں نے ایک دوسرے کے اطراف پر غور کر کے تکفیر و تنزیل سے زبان کو روکا ایسے کر کے اپنے انجام پر نظر کی اور دوسرے نے وسط کا بھی لحاظ کیا اور تبدیل سعادت و شقاوت کے ہوئے غرض کہ مازیدیہ اور اشاعرہ میں خلافت لفظی ہے نہ معنوی ہر ایک کی منشا عبادتہ و حال ہے ان کے اختلاف کا ایمان میں کہ جمہور محدثین شافعیہ و مالکیہ و حنابلہ ایمان تصدیق اور اور عمل تینوں کو قرار دیتے ہیں اور عمل کو ایمان کا کامل کرنے والا سمجھتے ہیں اور غیر کے نزدیک ایمان فقط تصدیق کا نام ہے اور اقرار تصدیق کا ظاہر کرنے والا ہے اسی وجہ سے وہ فرقے ایمان پر بھروسہ نہیں کرتے اور یہ کہتے ہیں انا مومن انشاء اللہ اور خفیہ کو اپنے ایمان پر اسی لئے کہتے ہیں انا مومن حقاً ایسے کہ کمال ایمان میں کہ مراد عمل سے ہے شبہ ہے کہ یا نہیں اور نفس ایمان میں کہ صرف تصدیق ہے کسی طرح کا شبہ نہیں (۶) اسی طرح امام ابو اور ان کے ساتھ ایک جماعت یہ کہتی ہے کہ ایمان مخلوق نہیں بلکہ علمائے ہمارے تو کہتا کہ جو مخلوق کہے وہ کافر ہے (۷) اس سے کلام آئی کا مخلوق ہونا لازم آتا ہے اور محسوس ابن کلاب اور عبد العزیز اور امام ابو حنیفہ اور علمائے سمرقند یعنی مازیدیہ کہتے ہیں کہ وہ علم کیونکہ ایمان دل کی تصدیق اور ایمان کا اقرار ہے اور یہ بندوں کے فعل ہیں اور بندے سارے افعال مخلوق ہیں تو ایمان بھی مخلوق ہوا اشعری نے جواباً کہ قول کی یون تو یہ کہ جو یہ کہتے ہیں کہ ایمان غیر مخلوق ہے تو مراد ان کی وہ ایمان ہے جو اللہ تعالیٰ کی صفات ہیں سے ہے کیونکہ مومن اللہ کے اسمائے حسنی ہیں سے ہے اور اللہ کا ایمان یہ ہے جو

اللہ کے ساتھ ازل میں اپنی وحدانیت کی تصدیق کی نفی اور اس کی غیریت تھی کہ اسے اسی مطلب پر دلالت کرتا ہے اثنی انا لا اله الا الله کا مین ہی ہوں کہ جو وہ نہیں مومن میرے اور یہاں یہ نہیں کہہ سکتے کہ اللہ کی تصدیق حادث ہے کہ اللہ مخلوق نہیں جس کے ساتھ حادث قائم ہو سکے اور جو کہتے ہیں کہ ایمان مخلوق ہے وہ ایمان کا ایمان ہے ابن ابی الشریف کہتے ہیں کہ اس میں خلافت کرنا فضول ہے کہ ایمان کے ساتھ تکلیف دی گئی وہ دل کا فعل ہے اور اس کے مخلوق ہونے میں اور جو ایمان پر اسم آئی دلالت کرتا ہے اس کے قدیم ہونے میں اہل سنت کو کہہ کر کہ وہ اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ہے جو قدیم ہیں۔

مازیدیہ و اشاعرہ کے خلافیات میں ایک تنقل رسالہ لکھا ہے جس میں چالیس فرہردن کے مسائل ایسے مسئلے ذکر کئے ہیں جن میں ان دونوں مذہب کے علماء میں خلافت ہے اس مسئل کے یہ مناسب ہے اس لیے میں بھی بطور انتخاب کے ان مسائل کو دکھاتا ہوں۔

مذہب اشعری کے رائے	مذہب مازیدیہ کے رائے	مذہب اشعری کے رائے
ذات باری اپنے وجودی عین ہے	ذات باری اپنے وجودی عین ہے	وجود مقتضائے ذات ہے یعنی
ذات باری تعالیٰ وجود کی مقتضی ہے	ذات باری تعالیٰ وجود ہے کہ وجود قائم بڑا ہے یعنی کسی غیر سے مستتر نہیں ہے۔	ذات باری تعالیٰ وجود کی مقتضی ہے اس صورت میں غیریت ہوتی۔
اعتباری ہے تو عدمی ہوا۔	وجود ذات الکی پر زائد نہیں ہے اور عدمی ہے اور اعتباری۔	اعتباری ہے تو عدمی ہوا۔
وجود واجب الوجود کی ذات ہے	وجود واجب الوجود کی ذات ہے	وجود واجب الوجود کی ذات ہے
ذات نہیں۔	ذات نہیں۔	ذات نہیں۔
وجود مستتر ہے ذات پر زائد نہیں۔	وجود مستتر ہے ذات پر زائد نہیں۔	صفت وجودی ہے ذات پر زائد ہے
مستتر نہ ٹھہرا۔	مستتر نہ ٹھہرا۔	مستتر نہ ٹھہرا۔

مسئلہ خلافت	علمائے ماتریدیہ کی رائے	علمائے اشعریہ کی رائے
	یہ نسبت ذات سے غیر ہے اور کہیں ایسا ہوتا ہے کہ وہ کسی کا جین نہ غیر ہوتا ہے جیسے تقرر و طبع کر صفات پر دلالت کرتے ہیں جو ان ذات کے ساتھ قائم ہیں اور انشاء نہیب ہے کہ صفات حقیقی جو ذات ساتھ قائم ہیں نہ ذات کی ہیں جن پس ہی حال ہوگا اس ذات کا کے ساتھ ان صفات کا بھی کیا نہی کہ ثابت ہوگا کہ اسم خارج ہیں غیر ہے نہ مفہوم ہیں۔	یہ نسبت ذات سے غیر ہے اور کہیں ایسا ہوتا ہے کہ وہ کسی کا جین نہ غیر ہوتا ہے جیسے تقرر و طبع کر صفات پر دلالت کرتے ہیں جو ان ذات کے ساتھ قائم ہیں اور انشاء نہیب ہے کہ صفات حقیقی جو ذات ساتھ قائم ہیں نہ ذات کی ہیں جن پس ہی حال ہوگا اس ذات کا کے ساتھ ان صفات کا بھی کیا نہی کہ ثابت ہوگا کہ اسم خارج ہیں غیر ہے نہ مفہوم ہیں۔
بیان قضا و قدر	قضا عبارت ہے اس فعل سے جس میں مضیوی زیادہ ہو پس قضا صفات فعلیہ میں سے ہوگی اور تقدیر کہنے میں مخلوق کا اندازہ کرنے کو اس طور سے کہ مرتب ہو اس انداز سے پر حسن و قبح اور نفع و ضرر اور عذاب و ثواب و جزا و ومسکائی ہونا اس مخلوق کا اور ملاحظی قاری نے شرح فقہ اکبر میں کہا ہے کہ قضا سے مراد اللہ کا حکم اجمالی ہے اور قدر سے مراد حکم تفصیلی اور یہ ظاہر ایسا ایک اندازہ معین کر کے۔	قضا عبارت ہے اس فعل سے جس میں مضیوی زیادہ ہو پس قضا صفات فعلیہ میں سے ہوگی اور تقدیر کہنے میں مخلوق کا اندازہ کرنے کو اس طور سے کہ مرتب ہو اس انداز سے پر حسن و قبح اور نفع و ضرر اور عذاب و ثواب و جزا و ومسکائی ہونا اس مخلوق کا اور ملاحظی قاری نے شرح فقہ اکبر میں کہا ہے کہ قضا سے مراد اللہ کا حکم اجمالی ہے اور قدر سے مراد حکم تفصیلی اور یہ ظاہر ایسا ایک اندازہ معین کر کے۔

مسئلہ خلافت	علمائے ماتریدیہ کی رائے	علمائے اشعریہ کی رائے
	اسلام ہوتا ہے کہ قضا سے مراد قول کن ہے اور قدر سے مراد معین کرنا ہے کا اس علم کے مطابق جو اللہ کو اسکی پیدائش کے بارے میں حاصل ہے۔	یہ الفاظ تمایزات ہیں معانی ظاہری سے۔ کی نسبت ثابت ہیں حق ہیں لیکن اصل ان کی معلوم ہے اور وصف مجہول ہے اور وصف پر مطلع ہو سکتے کی وجہ سے اصل کا باطل کرنا جائز نہیں۔
توفیق آسان کرنا اور بد دنیا ہے۔	توفیق آسان کرنا اور بد دنیا ہے۔	توفیق آسان کرنا اور بد دنیا ہے۔
جو چیز انسان کی قدرت سے باہر ہوگی	جو چیز انسان کی قدرت سے باہر ہوگی	جو چیز انسان کی قدرت سے باہر ہوگی
یہ جائز نہیں رکھیں کہ انسان اس کے ساتھ	یہ جائز نہیں رکھیں کہ انسان اس کے ساتھ	یہ جائز نہیں رکھیں کہ انسان اس کے ساتھ
مکلف ہو سکتا ہے۔	مکلف ہو سکتا ہے۔	مکلف ہو سکتا ہے۔
اللہ تعالیٰ کے افعال پر حکمت کا مرتب ہونا	اللہ تعالیٰ کے افعال پر حکمت کا مرتب ہونا	اللہ تعالیٰ کے افعال پر حکمت کا مرتب ہونا
لازم ہے اور لزوم سے یہ مراد ہے	لازم ہے اور لزوم سے یہ مراد ہے	لازم ہے اور لزوم سے یہ مراد ہے
حکمت کا انکار افعال سے جائز نہیں	حکمت کا انکار افعال سے جائز نہیں	حکمت کا انکار افعال سے جائز نہیں
اور یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے کہ اس کے کام	اور یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے کہ اس کے کام	اور یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے کہ اس کے کام
حکمت سے خالی نہیں اس کے کاموں میں	حکمت سے خالی نہیں اس کے کاموں میں	حکمت سے خالی نہیں اس کے کاموں میں
حکمت کا ہونا کچھ افسوس واجب نہیں۔	حکمت کا ہونا کچھ افسوس واجب نہیں۔	حکمت کا ہونا کچھ افسوس واجب نہیں۔

مسئلہ خلافتی	علمائے ماترید یہ کی رائے	علمائے اشعریہ کی رائے	علمائے خلافتی	علمائے ماترید یہ کی رائے	علمائے اشعریہ کی رائے
قدرت ہو تو تارک اقرار اللہ کے نزدیک مؤمن ہو گا اور حالت انتظار سی بین عرضیت و تعبیت کے پہلو پر لیا گیا ہے چنانچہ اگر موجد زبانی اقرار پر قادر نہ ہو تو وہ مؤمن ہے۔	کم و بیش نہیں ہو سکتا۔	کم و بیش ہوتا ہے۔	ایمان کم و بیش ہوتا ہے یا نہیں۔	ایمان کم و بیش ہوتا ہے یا نہیں۔	ایمان کم و بیش ہوتا ہے یا نہیں۔
جس نے ارکان دین مثلاً توحید اور نبوت اور صلوة وغیرہ کا بطور تقلید کے اعتقاد کیا تو اس کا ایمان صحیح ہے۔	عقائد دین بین تقلید کافی نہیں ہیں ایمان کے لیے یہ شرط ہے کہ ہر مسئلہ دلیل عقلی سے جائز ہو مگر زبان سے بیان کرنا اور دشمن سے مجاہدہ کرنا نہیں۔ شیعہ مقاصد میں لکھا ہے کہ ایمان مقلد مجتہدین اور اس پر احکام دینا و آخر میں مترتب نہیں ہو سکتے۔	عقائد دین بین تقلید کافی نہیں ہیں ایمان کے لیے یہ شرط ہے کہ ہر مسئلہ دلیل عقلی سے جائز ہو مگر زبان سے بیان کرنا اور دشمن سے مجاہدہ کرنا نہیں۔ شیعہ مقاصد میں لکھا ہے کہ ایمان مقلد مجتہدین اور اس پر احکام دینا و آخر میں مترتب نہیں ہو سکتے۔	ایمان کم و بیش ہوتا ہے یا نہیں۔	ایمان کم و بیش ہوتا ہے یا نہیں۔	ایمان کم و بیش ہوتا ہے یا نہیں۔
بعض دلائل نقلیہ سے جزم و یقین کا فائدہ حاصل ہوتا ہے۔	دلائل نقلیہ سے جزم و یقین حاصل نہیں ہوتا بلکہ ظن کا فائدہ حاصل ہوتا ہے۔	دلائل نقلیہ سے جزم و یقین حاصل نہیں ہوتا بلکہ ظن کا فائدہ حاصل ہوتا ہے۔	ایمان کم و بیش ہوتا ہے یا نہیں۔	ایمان کم و بیش ہوتا ہے یا نہیں۔	ایمان کم و بیش ہوتا ہے یا نہیں۔
ایمان مخلوق ہے۔	ایمان غیر مخلوق ہے۔	ایمان غیر مخلوق ہے۔	ایمان کم و بیش ہوتا ہے یا نہیں۔	ایمان کم و بیش ہوتا ہے یا نہیں۔	ایمان کم و بیش ہوتا ہے یا نہیں۔
دو نون ایک چیز نہیں۔	دو نون ایک چیز نہیں۔	دو نون ایک چیز نہیں۔	ایمان کم و بیش ہوتا ہے یا نہیں۔	ایمان کم و بیش ہوتا ہے یا نہیں۔	ایمان کم و بیش ہوتا ہے یا نہیں۔
چیزیں یا نہیں	چیزیں یا نہیں	چیزیں یا نہیں	ایمان کم و بیش ہوتا ہے یا نہیں۔	ایمان کم و بیش ہوتا ہے یا نہیں۔	ایمان کم و بیش ہوتا ہے یا نہیں۔

پھر ان میں سے بعض کا ترکیب بعض سے ہو کر مرتبہ سے کئی فریق ہو گئے ہیں مگر ان کی
 میں کوئی ایسا طریق مقرر نہیں ہے جو کسی قانون مخصوص یا قاعدہ معین کے مطابق ہو بلکہ
 تصنیفین بھی ایسی نہیں بنیں جو ان فرقوں کے بیان میں ایک روش پر متفق ہوں سب
 مذاہب میں ایک طرح کی پابندی نہیں کی ہے جس طرح جس مذہب کو یا ہے یا کسی قانون
 اصول کے گمراہی سے اور یہ بات ظاہر ہے کہ کوئی شخص کسی مذہب میں کسی ایک مسئلے کی
 معجزہ ہے تو اسے صاحب مذہب نہیں کہہ سکتے کیونکہ ایسے شخص کو بھی ملکہ صاحب مذہب مانا
 تو مذہب دائرہ حدود سے باہر ہو جائیگا مثلاً کوئی شخص احکام جو امر میں کسی ایک مسئلے کے
 متصرف ہے تو وہ صاحب مذہب کی گنتی میں نہیں آسکتا پس اب ضرور ہے کہ کوئی خاص
 مسائل اصول و قواعد کے مقرر ہونا چاہیے تاکہ وہ اختلاف ان مسائل کا مذہب غیر سے صاحب
 و نقل نے اپنی رائے سے جس طرح اس ضابطے کا چار قواعد میں کیا ہے۔ یہ قواعد بڑے اصول
 پہلا قاعدہ مسئلہ صفات و توحید صفات ہے اس میں کئی چیزیں شامل ہیں (۱) صفات
 صفات قدیم الہی جن کا ایک جماعت نے اقرار کیا ہے اور کہا ہے کہ اللہ کے لیے ایسی صفات
 ثابت ہیں اور دوسری جماعت نے انکے ثبوت سے انکار کیا ہے (۲) بیان صفات ذات
 صفات فعل (۳) اللہ پر کیا چیز واجب ہے اور کیا چیز اس پر جائز نہیں اور کون چیز اس پر
 اس مسئلہ میں اہل سنت و جماعہ و کرامیہ و معتزلہ کے درمیان اختلاف ہے۔

دوسرا قاعدہ مسئلہ قدر و عدل ہے اس میں مسائل فضا و قدر و جبر و اختیار و ارادہ و
 اور مقدور و معلوم داخل ہیں کہ ایک جماعت کے نزدیک یہ چیزیں ثابت ہیں اور دوسری جماعت
 نزدیک ثابت نہیں اس مسئلہ میں قدریہ و کبریہ و جبر و عاملی صفت کے درمیان خلافت
 تیسرا قاعدہ مسئلہ وعدہ و عید اور اس کا حکام ہے مسئلہ ایمان اور توبہ اور وعید
 اور تکفیر و انقیاد پر کہ ایک جماعت کے نزدیک یہ باتیں ثابت ہیں اور دوسری جماعت کے نزدیک
 ثابت نہیں اس میں مرجعہ اور وعید یعنی فوارج اور معتزلہ اور کرامیہ اور اہل سنت میں
 جو تھا قاعدہ مسئلہ سمع و نقل و عقل و رسالت و امامت ہے یہ قاعدہ مثل ہے کہ کئی مسائل
 جیسے حسن و قبح اور صلح و لطف (یعنی جو چیز ہندے کے لیے اچھی ہے وہاں پر واجب ہے)

و امت اور عیسائی امامت کے شرائط اور امامت کا ایک جماعت کے نزدیک مخصوص ہونا
 امامت کا نفع سے انکار کرنا اور اس بات کا قائل ہونا کہ امامت کا اقتصاد اجتماع سے
 امامت کے مستقل ہونے کی کیفیت ان لوگوں کے نزدیک جو نفس کے قائل ہیں امامت
 ہونے کی کیفیت ان کے نزدیک جو اجتماع کے مقرر ہیں ان مسائل خلافت شیعہ اور
 معتزلہ اور کرامیہ اور اہل سنت میں ہے۔

مذہب مذہب کی ترقیب بیان کرنے کے دو طریق ہیں ایک یہ کہ مذہب کو اصول
 کے مطابق مذہب ایک فرقہ کا بیان کرتے ہیں دوسرے یہ کہ اصحاب مذہب کے
 مذہب کو ان کے مسائل میں ان کے مذاہب کو ذکر کرتے ہیں اس پچھلے طریق سے اقسام

معتزلہ

ہے کہ جب حسن بصری کو یہ خبر ہوئی کہ مسلمانوں میں ایک جماعت ایسی پیدا ہوئی جو
 کہ مذہب کبیرہ نہ بالکل مؤمن ہے اور نہ بالکل کافر ہے بلکہ وہ ایک منزل میں ہے
 ان مسائل ایمان و کفر کے تو انھوں نے کہا اھو لا کفر (عذر کو) یعنی یہ لوگ کنارہ کش ہو گئے
 اسلام سے تب وہ فرقہ معتزلہ کہلانے لگا کیونکہ علمائے مہذب نے اس کلیہ پر اتفاق
 کیا کہ کلام یا مؤمن ہے یا کافر پس قول بالواسطہ سراسر اجتماع کے مخالف ہے اور بعض نے
 کہا کہ جب واصل نے اپنے استاد حسن کے ساتھ علانیہ ایک مسئلہ میں مخالفت کی تو حسن
 نے کہا اھو لا کفر (عذر کو) یعنی مذہب کبیرہ کے یہ نام بعد حسن کے نکلا ہے اس طرح ہر مذہب
 کے اور ان کی جگہ قتادہ نے لکھے تو عمر بن عبید اور اسکے اصحاب نے ان سے کنارہ کشی
 کی ان لوگوں کا نام معتزلہ رکھ دیا اور اس تمام گروہ کا رئیس و پیشوا واصل ہے
 اہل حدیث و اخبار کو حسن بصری سے سیکھا تھا اور قواعد اعتزالہ کو عبد اللہ بن عبد اللہ بن محمد
 حاصل کیا تھا اسکی نشست اکثر اس بازار میں ہوا کرتی تھی جہاں جو تین سوت
 والی صدقہ ناکہ پارسا عورتوں کو پہچان کر کچھ انکو صدقہ خیرات دیا کرتے تھے اسکے لقب
 تھا کہ لکھنؤ خزانہ تھے جسکی تشدید کے ساتھ سوت بیچنے والے کو کہتے ہیں ورنہ خود

کرے اسکے حال سے مجھے آگاہ کرو اس نے جو جب حکم کے بعد اذ کے علم کو جمع کیا جن میں قاضی
بشر بن ولید کنہی اور احمد بن حنبل اور عقیلہ ورملی بن جند وغیرہ تھے اور ان کو اسحاق
سامون کے حکم سے اطلاع دی اور ان سے اس باب میں ان کے عقیدے کا حال متفق
سب سے اول بشر بن ولید سے کہا کہ تم قرآن کو کیا سمجھتے ہو جواب دیا کہ وہ خدا کا کلام
اسحاق مین تم سے یہ نہیں دریافت کرتا یہ بتاؤ کہ وہ مخلوق ہے یا نہیں ایشرا مشر بہت
کرتے والا ہے اسحاق کیا قرآن بھی شے مین داخل ہے بشر بن اسحاق تو کیا قرآن
مخلوق ہے بشر وہ خالق نہیں اسحاق مین تم سے یہ نہیں پوچھنا۔ یہ بتاؤ کہ قرآن مخلوق
بشر مین ہے جو کچھ بیان کیا ہے اس سے زیادہ نہیں کہہ سکتا۔ اسحاق نے مٹھی کو حکم
اس نے بشر بن ولید کا تمام بیان لکھ لیا بعد اسکے اسحاق نے دوسرے علماء سے پوچھا تو انھوں
بھی وہی جواب دیا جو بشر نے دیا تھا پھر اسحاق نے امام احمد بن حنبل سے دریافت کیا کہ اس
میں آپ کا کیا قول ہے انھوں نے فرمایا وہ کلام خدا ہے اسحاق کیا وہ مخلوق
احمد بن حنبل اس سے زیادہ کہ وہ کلام خدا ہے مین کچھ نہیں کہہ سکتا۔ بعد ازاں اسحاق
عقیلہ ورملی اور عبد اللہ المنعم بن ادریس وروہب بن منہ کے واسطے اور ان
گروہ سے پوچھا سب نے بالاتفاق جواب دیا کہ قرآن مجہول ہے کیونکہ اللہ نے فرمایا
اِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ اور قرآن محدث ہے اور دلیل سہرا اللہ کا یہ قول
وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ فَتَكْفُرُ بِهِمْ لَبِيسًا لِّلَّذِينَ كَفَرُوا لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الْكَافِرِيْنَ اور اللہ تعالیٰ
میں ذکر میں نہ پہنچم محمد ﷺ لَّا اَسْتَعْتُوْا فِيْهِ مِنْ دُوْنِ آيٰتِيْنَ اِسْ بَاتِ بِرَدِّ اِلٰتِ كَرِيْ
کہ ذکر یعنی قرآن محدث ہے اسحاق نے ان سے دریافت کیا کہ جو شے مجہول ہے وہ مخلوق
انھوں نے جواب دیا ہاں ایسا ہی ہے اسحاق نے کہا پس قرآن بھی مخلوق ہے
انھوں نے جواب دیا ہم قرآن کو مخلوق نہیں کہہ سکتے لیکن وہ مجہول ہے۔ اسحاق نے ہر
کا بیان لکھ کر سامون کے پاس بھیج دیا پھر سامون نے حکم دیا کہ قاضی القضاۃ اور ابراہیم
صدی کو دوبارہ اپنے پاس بلا کر ان سے دریافت کرو اگر وہ قرآن کے مخلوق ہونے کا
کر لیکن تو بہتر ہے ورنہ انکو قتل کر ڈالو سوال ان کے دوسرے علماء کو پابزخیر میرے پاس بھیج

اس نے دوبارہ علماء کو جمع کر کے سامون کا یہ حکم سنایا بشر اور ابراہیم اور دوسرے علماء نے خلق
اللہ کر کے اپنی جانیں بچالیں مگر یہ چار آدمی احمد بن حنبل۔ قواسری۔ سجادہ اور محمد
بن اسحاق قرآن کے قائل نہوئے اسحاق نے ان کے پیروں میں بیڑیاں پہنا کر پھر دریافت
کی کہ ان مخلوق ہے اس وقت کہ کہ سجادہ اور قواسری نے قوا قرار کر کے شکنجہ عذاب سے
بھاگنے والی اور ہار دینے لگے مگر احمد بن حنبل اور یحییٰ بن جوح کو اپنے قول پر اصرار رہا اسیلے یہ دونوں
کے پاس پابجولان بھیج دیے گئے یہ قسم اور واثق سامون کے جانشینوں نے انکی پیروی
کی وہ لوگ اس واسطے کے خلاف تھے ان کے تازیانے لگوائے اور قید کیا بلکہ قتل بھی کیا آخر کار
انھوں نے واثق کا جانشین ہوا تو اسے پہنچا حکامات سابق ان کلپیٹوں کا خاتمہ کر دیا اور
انھوں اس وجہ سے مقید تھے ان کو رہا کیا اور اس واسطے مین انکو اس کے عقیدے پر چھوڑا۔ معتزلہ کا
عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اسماء صفات و افعال تو قطعی ہیں یعنی اس ذات پاک ہر کسی نام کا
حقیقہ اور بجا و بغیر ان شایع کے درست نہیں معتزلہ کے نزدیک رمضان صدی اور ناراضی
تعالیٰ کی صفات نہیں جو کہ مین کیونکہ اللہ پر احوال تغیر نہیں ہوتے پس جہاں اس نے اپنی
صفات کا ذکر کیا ہے وہاں مراد ان سے جنت اور دوزخ ہے اور اہل سنت کی رائے یہ ہے
صدی اور ناراضی اصلی معانی مین خدا کی صفات ہیں جنت و دوزخ ان سے مراد نہیں۔
اس تعالیٰ کے کلام مین کذب محال ہے اور اسکی دو جہیں ہیں ایک یہ کہ کذب تبیح ہے اور
دوسرے یہ کہ اللہ تعالیٰ تبیح کام نہیں کرتا دوسرے یہ کہ کذب مصلحت عام کے خلاف ہے کیونکہ
اللہ کو کو یہ معلوم ہو جائیگا کہ اس کلام مین جھوٹ بھی ہے تو وہ اعتبار نہ کرے گی اور جو کچھ
اللہ کو اب کا بیان اور آخرت کا حال اس کلام مین ہوگا سب کو نہیں مانگیے اور جو چیز
اللہ عالم کے واسطے اصل ہے وہ اللہ پر واجب ہے پس واجب کا چھوڑنا اسکی ذات پاک سے
بے وقار کئی کا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ رویت کے لیے شرائط و ہکدہ مین مانتے کا
اللہ اور مرنی کا جسم وادار کثیف و رنگین ہونا نظر کے سامنے آ جانے اسکی رویت کا ممکن
ہو اسکی رویت مین مسافت کا متوسط ہونا نہایت دور ہونا بہت نزدیک اور مقابلہ
ان مین ہونا اور عجاہ در میان مین ہونا اور کہتے ہیں رویت ہون مکان و بدو ہون کے

یعنی نہیں ان شرطوں کے بغیر کہ محال ہے۔ اشیاء میں جن وقوع ان کے نزدیک عقلی ہے جیسا کہ اسے
ماثر یہ ہے کہ مگر فرق یہ ہے کہ مثر یہ کہ وقوع عقلی اس بات کو نہیں چاہتا کہ
بندے کے لیے اس میں حکم کسی صادر ہو اور معتزلہ کہتے ہیں کہ حسن وقوع عقلی ہے اللہ تعالیٰ کی
طرح سے حکم کا موجب ہے اس لیے کہ اس کے موافق اور حاکم نہیں ہے اگر بالفرض نہ مستند بر عقل
نہ رسول مبعوث ہوتے اور اللہ تعالیٰ افعال ایجاد کرتا تب بھی یہ احکام اسی طرح واجب ہوتے جس طرح
شرع نے اب واجب کئے ہیں مگر جن لوگوں نے یہ گھسا ہے کہ معتزلہ کے نزدیک حاکم عقل ہے
خدا تعالیٰ یہ بیان کیا صحیح نہیں معتزلہ مسلمان تھے اور کوئی مسلمان ایسی بات کہنے کی جرات
نہیں کر سکتا بلکہ وہ تو یہ کہتے ہیں کہ عقل بعض احکام انہی کے پہنچانے کا آلہ ہے براہ ہے کہ انکی نسبت
شرع اور مہیا ہوا اور یہی اگر بخفیہ سے بھی منقول ہے شرح مسلم الثبوت میں بحر العلوم نے اس کی
لکھا ہے اور بعض نے متاخرین حنفیہ اور معتزلہ کے مذہب کے فرق کو اس عبارت میں بیان کیا ہے
کہ حنفیہ کے نزدیک عقل ایک آلہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ بندہ شرع کے کہ وہ کہنے والی ہے عقل کے
حسن وقوع پر اطلاع دیتا ہے ایجاب عقل کا کام نہیں بلکہ یہ کام اللہ کا ہے اور معتزلہ کے نزدیک
عقل واجب کرنے والی ہے پس جب عقل نے حسن وقوع کو دریافت کر لیا تو مقتضائے حسن وقوع افعال
اور بندوں پر واجب ہو گیا اور جو چیز عقل میں نہیں آسکتی وہ واجب نہیں اسی وجہ سے معتزلہ اعتقاد
کے متعلق ہر اس چیز کو نہیں مانتے جو عقل سے درک نہ ہو سکے مثلاً رویت آبی اور غذا جب قہار
میزان اور صراط وغیرہ کے مفکر ہیں۔ اور معتزلہ کا قول ہے کہ بندہ اپنے افعال اختیار کا خالق ہے
اور بعض افعال اس سے بطریق مباشرت کے پیدا ہوتے ہیں اور بعض بطریق تلبید کے معنی ترو
کے ہیں کہ قائل کے ایک فعل سے دوسرا فعل واجب ہو جائے جیسے انگلی کا ہلنا واجب کرنا ہے
چھلنے کے لیے کو اگرچہ اس دوسرے کام کا بندہ مصلحتاً نہیں کرتا مگر وجہ انکا بھی وہی ہوتا ہے
بان اس قدر ہے کہ ایک اور فعل کا توسط ضرور ہوتا ہے اور چونکہ ان کے نزدیک بندہ اپنے افعال کا
خالق ہے اس لیے جزا ان افعال کی حقیقت خدا پر حق بندہ کا ہے۔ اور امر فیما اللہ کے ارادے سے
ہوتا ہے اور کفر و عصیان بندے سے باعتبار خود ہوتے ہیں خدا کے ارادے اور مشیت کو اس میں
دخل نہیں بلکہ وہ ہر مخلوق سے ارادہ اسلام و طاعت کا کرتا ہے چنانچہ حکم کرتا ہے اسلام طاعت

اللہ کے امر سے طاعت کرتا ہے تو انکی نسبت ارادہ بھی نہیں کرتا اور اکثر معتزلہ کہتے ہیں کہ استطاعت
فعل سے قبل ہوتی ہے یہی اسے مثر یہ کہی ہے اور بعض معتزلہ مثل بخار اور محمد بن
ابو یسوی و ثانی وغیرہ کا مذہب یہ ہے کہ قدرت فعل کے ساتھ ہوتی ہے جو اسے
اللہ کی ہے اور معتزلہ کہتے ہیں کہ تکلیف عدم کے ساتھ بھی متعلق ہوتی ہے اور کہتے ہیں کہ مقتول
قتل کے قاتل سے پیدا ہوتی ہے اسی طرح مسموم کی موت زہر دینے والے کے فعل سے
موت بندے کے افعال میں سے ہے خدا کا فعل نہیں اگر قاتل اسے قتل کرتا یا زہر دینے والا
موت اور جو موت اس کی موت کا خدا تعالیٰ نے مقدر کیا تھا موت تک میتا قاتل نے
اللہ کی کو بدل ڈالا اسی لیے اس کا یہ فعل شرعاً و عقلاً ممنوع ہوتا ہے اور کسی کے نزدیک مقتول
کے واصل ہیں ایک قاتل دوسرے موت اگر وہ قاتل کے ہاتھ سے مارا جاتا تو اپنے دوسرے تک
موت کے وقت تک میتا اگرچہ عموماً معتزلہ اس کے قاتل ہیں کہ مقتول اپنے دوسرے پر جو خدا نے
لیے مقرر کر دیا ہے نہیں مثر ہے فرق دونوں راہوں میں یہ ہے کہ مجبور کے نزدیک تو قاتل و
دونوں پر لفظ موت کا اطلاق درست ہے اور کہیں کہتا ہے کہ قاتل کو موت گناہا ہے موت
ہے جو اپنے دوسرے پر برسرے مطلب یہ ہے کہ اللہ کے فعل کا نام موت ہے اور بندے کے فعل کا
قتل۔ اور ان کے نزدیک تکلیف مالاطلاق کے ساتھ بندے کا مکلف ہونا عقل بھی تجویز نہیں کرتی
معتزلہ کہتے ہیں کہ حرام رزق نہیں کیونکہ رزق وہ ملوک ہے جس کو مالک کھائے اور شایع نے
میں حضرت کریم کا حکم بھی دیکھا ہوا اس صورت میں شراب اور سورج کی مسلمان کے مالک ہوں
اللہ نہیں ہو سکتے اس لیے کہ شایع نے ان میں حضرت کرنے کی اجازت نہیں دی ہے اس سے یہ
مقام آتا ہے کہ جس شخص نے عمر عمر حرام چیز کھائی تو اسے رزق آبی نہیں کھایا وہ اپنے طور پر پیرا پناہ
اللہ کے جاندار کو اللہ ہی رزق پہنچاتا ہے اور ہدایت و ضلالت انسان بطریق مباشرت کے
اللہ کا ہے اور ہر کامیابی انکی اس مباشرت سے بطور تلبید کے پیدا ہوتی ہے خدا سے تعالیٰ
اللہ کہہ کر کہ ان میں دخل نہیں اور اللہ تعالیٰ کی مشیت کو ان سے خلق ہے اور اصلاح
طاعت اور تقاب و عذاب اور آلام کا عموماً یہ پانچ چیز ہیں حق تعالیٰ پر واجب ہیں ہر دو بخل
اللہ کا ہے اس لیے کہ جب اس کے اختیار میں یہ ماری باتیں ہیں اور ان کے واسطے کوئی مانع بھی

نہیں ہے تو پھر انکار کرنا یا غل کرنا غلط ہے اور یہی سبب ہے جس سے ذات باری مقرر ہے اور کلام
و فساق کو ہمیشہ و دفع میں رکھنا اور کبھی عذاب سے نجات دینا یا نبیؐ کے واسطے آخرت میں
اصلاح ہے اور ان کے اعمال کو باطل کرنا اور اپنے لعنت فرمانا یہ دنیا میں ان کے لیے اصلاح ہے اور
کئے ہیں عرش سے مراد ملک ہے اور کرسی سے علم اس آیت میں وسیع کو کثیفۃ السموات و الارض
کرسی کو علم کے معنی میں کہتے ہیں یعنی علم اسی میں آسمان اور زمین کی سمائی ہے یہی علم ہے جس سے
اور تمام مقرر کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر معدوم کی ذات و حقیقت باطل ہو جائے تو اس کا اعدا
محال ہے اور اہل ملت کے نزدیک اعادہ کی صحت اس پر موقوف نہیں کہ عدم میں ذات
رہے اور مقرر کی یہ بھی دے ہے کہ اعادہ جو اہل کا صحیح ہے اور ان اعراض کا اعادہ جو باقی نہیں
رہتے منع ہے اور جو اعراض باقی رہتے ہیں اور وہ متولدات میں سے نہیں ہیں تو اس کا اعادہ
بالا اتفاق صحیح ہے اور متولدات کے اندازے میں خلاف ہے اور قبر کے عذاب و ثواب اور سوال
منکر و کبیر کے منکر این مگر صامی کہتا ہے کہ تعذیب و نعمت بلا زندہ کرنے میت کے واقع ہوگی اور پھر
جہانی وغیرہ بعض مقررہ منکر و کبیر نام رکھنا ناپسند کرتے ہیں۔ علامات قیامت کے منکر
یا جوج و ماجوج اور دجال کے خروج کے قائل نہیں ہیں۔ بعض مقررہ کہتے ہیں کہ میزان کا
جائزہ مگر ثبوت کے قائل نہیں اور بعض کہتے ہیں کہ یہ بات محال ہے اور کہتے ہیں کہ قرآن
جو وزن اور میزان کا ذکر ہے اس کا یہ مطلب ہے کہ پورا پورا انتظام کیا جائیگا نہ فرق نہ ہوگا
اس بیان سے دراصل حراز و مراد نہیں کیونکہ اعمال اعراض میں ان کا قائل سکنا ممکن نہیں کیونکہ
بلکہ بھاری ہونا جو اہل کی شان ہے اور خدا سے تعالیٰ ان سب کا عالم بھی ہے پھر تو لے گا کیا کیا
اور سبکی بدی کے صحیفہ انھیں دینا بھی عیب ہے اور کرنا کا تبیین کے بھی منکر ہیں اس لیے کہ
جو کچھ کرتا ہے اللہ اس سے بخوبی واقف ہے اور محافلین کی زبان ضرورت ہوتی ہے جو ان
علم حاصل نہ سکے پس کرنا کا تبیین اس ضرورت میں ہونے کے ساتھ تعالیٰ جاہل ہوتا اور جہنم
کو لے اس کا علم اسے ہوتا اور جو من کو قرآن ثابت نہیں کرتے اور ابوالہذیل اور بشر بن معمر ہل صراط
کے جواز کے قائل ہیں مگر اس کے وقوع کے منکر ہیں اور اکثر مقررہ بالکل منکر ہیں جہان کے بھی قائل
نہیں اور جہانی کے اقوال دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس بارے میں مقرر ہیں اور وہ

شہادت ہو اور ان کی رائے یہ ہے کہ ایمان باطن سے تعلق رکھتا ہے اور اسلام ظاہر سے ہے۔ ان کے نزدیک فاسق مسلم ہے نہ مؤمن۔ شرح عمدۃ السلفی حضرت علامہ کسار سیہی ہیں کہ معتزلہ کا یہ مذہب ہے کہ جو شخص ایمان دین یعنی توحید و نبوت و نماز و روزہ وغیرہ کا اعتقاد و تقلید کرے مگر تو ایسا شخص نہ مؤمن ہے نہ کافر اور ابو ہاشم کے نزدیک کافر ہے پس اس کی رائے یہ ہے کہ جب دلیل عقلی سے اعتقاد نبوت کو پہنچے اس وقت مؤمن تسلیم کرنا چاہیے اور معتزلہ پیشانی لینے کے منکر ہیں اور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کسی سے کلام نہیں کیا نہ آدم سے نہ نوح سے نہ ابراہیم سے نہ موسیٰ سے نہ عیسیٰ سے نہ محمد سے نہ جبریل سے نہ میکائیل سے نہ اسرافیل سے علیہم السلام اور نہ حاملان عرش سے اور نہ انکی طرف دیکھے گا جیسا کہ شیطان اور یہود و نصاریٰ سے بات کرتا ہے۔ اور معتزلہ کہتے ہیں کہ عقل خدین تجویز کرتی کہ انبیاء سے خدا کا بار سرزد ہوں اور انبیاء کسی ایک کی فضیلت کے دوسرے پر قائل نہیں سب کو برابر جانتے ہیں اور کرامات اولیا کا کیا کیا ہے اس وجہ سے کہ اولیاء سے خرق عادت کے وقوع میں مجبزی کے ساتھ اشتباہ ہوگا اس صورت میں نبی اور غیر نبی میں تمیز کرنا مشکل ہے مگر ابو الحسن بصری معتزلی اور امام شافعی و محمود عوارزمی کرامات اولیا کے قائل ہیں۔ اور معراج کے منکر ہیں کہتے ہیں کہ انکا غیر آحاد سے ہے اور خبر واحد علی کو واجب کرتی ہے نہ اعتقاد کو مگر بیت المقدس تک جاتے منکر نہیں اور معتزلہ انبیاء میں باہمی تفصیل کے قائل نہیں سب کو برابر اور ہر تہہ جانتے ہیں آنحضرت کی فضیلت انبیاء پر نہیں مانتے اور ان کے نزدیک مجتہد کی رائے میں کبھی غلطی نہیں جیسا کہ عامر بنکھن اشاعرہ کی رائے ہے۔ اور انکا عقواید یہ ہیں کہ ملائکہ علوی افضل ہیں اور امامت میں یہ لوگ آپس میں اختلاف کرتے ہیں بعض کہتے ہیں انفا ہے بعض کہتے ہیں اختیار ہے اور ان کے نزدیک امام کا مقدر کرنا مخلوق پر واجب ہے بعض کے نزدیک یہ وجہ دلیل عقلی سے ثابت ہے اور عامر معتزلہ کا یہ مذہب ہے کہ دلیل شرعی سے ثابت ہے اور معصوم ہونا واجب نہیں اور نہ اسکا فرضی ہونا مشروط ہے اور ان کے نزدیک عبادت کا سوا قائل کے غیر کو نہیں پوچھنا خواہ عبادت مالی ہو یا بدعتی خواہ مرکب ہو مال اور بدن۔ فضا و قدر نہیں بدل سکتے پس دعا لغو ہے کچھ گیس سے فائدہ نہیں ہو سکتا جس طرح

مذہب الاسلام کے مطابق ہے تو اسکی خواہشنگاری فعلی جہت ہے اور اگر مخالفت ہوگی تو وہ وجود ہونا ناممکن ہے اسی سبب سے ان کے مدرسے استغفار اور صدقات سے کجبات کا سلسلہ منہروم رہتے ہیں اور سارے معتزلہ سارے کبھی اور ابو العزیز اور ابو الحسن بصری کے ہیں کہ معصوم بھی ایک ہے اور عالم واقع میں ثابت ہے مگر اسی قدر ہے کہ انکو وجود ملا ہے اگر وجود مل جائے تو وہ موجود ہو جائے اس مرتبہ کو انکی اصطلاح میں نبوت اور تہذیب کا لفظ دین اور دلیل انکی یہ ہے کہ ممکن ہے وجود کے قبل یا تو واجب ہوگا یا ممکن اور ان دونوں میں دین وجود کے وقت انقلاب لازم آتا ہے پس یہ غلط ہے تو یہی رہا کہ ممکن ہے وجود سے پیشتر بھی ہوگا اور امکان کی ایسی صفت ہے جس کے لیے موصوف کا ہونا ضرور ہے تو دیکھنا چاہیے کہ وہ ہے یا موجود ہے اگر موجود ہوگا تو پھر وجود اسکو حاصل ہونا تفصیل حاصل ہے اسلئے یہ باطل ہے

مالی ہے اگر وہ معتزلہ کے مطابق ہے تو اسکی خواہشنگاری فعلی جہت ہے اور اگر مخالفت ہوگی تو وہ وجود ہونا ناممکن ہے اسی سبب سے ان کے مدرسے استغفار اور صدقات سے کجبات کا سلسلہ منہروم رہتے ہیں اور سارے معتزلہ سارے کبھی اور ابو العزیز اور ابو الحسن بصری کے ہیں کہ معصوم بھی ایک ہے اور عالم واقع میں ثابت ہے مگر اسی قدر ہے کہ انکو وجود ملا ہے اگر وجود مل جائے تو وہ موجود ہو جائے اس مرتبہ کو انکی اصطلاح میں نبوت اور تہذیب کا لفظ دین اور دلیل انکی یہ ہے کہ ممکن ہے وجود کے قبل یا تو واجب ہوگا یا ممکن اور ان دونوں میں دین وجود کے وقت انقلاب لازم آتا ہے پس یہ غلط ہے تو یہی رہا کہ ممکن ہے وجود سے پیشتر بھی ہوگا اور امکان کی ایسی صفت ہے جس کے لیے موصوف کا ہونا ضرور ہے تو دیکھنا چاہیے کہ وہ ہے یا موجود ہے اگر موجود ہوگا تو پھر وجود اسکو حاصل ہونا تفصیل حاصل ہے اسلئے یہ باطل ہے

لی ہے کہ اگر وہ ثابت ہوگا تو یہی مدعا ہے یعنی ممکن ہے عدم کے وقت میں ثابت ہے اور موجود ہے اور منشا اس قول کا یہ ہے کہ ان لوگوں کے نزدیک وجود دین اور امامیت میں فرق نہیں ہے امامیت بدعتی ہے اور اسکو وجود عارفین نہیں ہوتا یہی مرتبہ تہذیب کا ہے اسی کو معصوم ثابت ہوا مگر موجود نہیں کہہ سکتے موجود جب کہیں گے کہ اسکو وجود مل جائے اور اس قسم کے معصوم دین کی تہذیب اسواسطے انکا دینے ہیں کہ جو معصوم ایسا ہو بلکہ مختلف ہو اسکو تہذیب کا مرتبہ حاصل نہیں ہوتا اور اتفاق کچھ چیزیں ہیں درمیان میں ایمان ثابتہ کے عالم کی پیروی سے قبل قائل ہیں۔ اور امامت و تہذیب و دنیا میں کہتے ہیں کہ معصوم کچھ بھی نہیں ممکن ہو یا ممکن کیونکہ ان کے نزدیک وجود اصل حقیقت یا امامیت میں ذرا فرق نہیں ہے جب وجود ہوگا تو امامیت بھی ہوگی اور بات یہ ہے کہ ایک چیز سے عالم عدم میں وجود ممکن ہو اور پھر اسکو کسی قسم کا نبوت ہوگا اسکو عالم عدم میں تہذیب حاصل ہوگا تو وہ ایک ہی وقت میں موجود بھی ہوگی اور عدم بھی ہوگی جو بالکل خلاف قیاس ہے اسلئے کہ وجود کے کوئی اور معنی ہی نہیں سوائے نبوت اور حقیق اور اس کے معصوم بھی کہنا اور اس کے واسطے نبوت بھی ڈھونڈنا جو بلاشبہ حرکات و سکنات کو کہتا ہے بالکل غلط ہے اور عدم ثابت کے ابطال کی بڑی ضرورت اسلئے ہے کہ اہل حنفیت امامت کے مقربین کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت سے کوئی چیز باہر نہیں اور معدومات کے نبوت کی

حضرت مبین یہ چاہتے ہو جائیگا کہ بعض معدومات ثابت سے تو قدرت کو متعلق حاصل ہو وہ بعض کے ساتھ کسی خصوصیت کی وجہ سے نہ ہو بلکہ علی العموم معدومات ثابت مقدوریت کو اثر سے نکل جائیگا ایسے کہ جس کو عدم مبین ثبوت حاصل ہو گا وہ ازلی ہوگی پس قدرت انہی ذات کے ساتھ کس طرح متعلق ہو سکتی ہے پھر اگر قدرت کا تعلق ان سے مانا جائیگا تو اسی وجہ سے غلط کیا پس خدائے تعالیٰ ممکنات کا خالق اصلی اور موجود مبین بن سکتا اور نہ انہی چیز کی ایجاد پر قدرت ہو سکتی ہے اور یہ کفر صریح ہے معتزلہ کا مذہب یہ ہے کہ ان چار ممالک اول قبلہ کا خون سیاح و حلال ہے (۱) جب کہ وہ کاذب کا پ کرے (۲) کوئی بدعت اس سے عاوش ہو (۳) سلطان سے بغاوت کرے (۴) فرائض کو ترک کرے اور ترک کو حلال جائے معتزلہ اہل سنت کے ساتھ پانچ باتوں میں بحث رکھتے ہیں (۱) مسئلہ صفات (۲) مسئلہ (۳) مسئلہ معدوم و عید (۴) مسئلہ ایجاد و افعال (۵) مسئلہ مشیت۔

ابن حزم نے علل و غل میں کہا ہے کہ معتزلہ کا عمدہ کلام و دعو اور جدید اور قدیم میں ہے پس جو کہ یہ کہے کہ قرآن غیر مخلوق ہے اور قدر کو ثابت کرے یعنی یہ کہے کہ بندے کے سارے افعال اللہ تعالیٰ نے خدا و قدر سے ہیں اور آخرت میں اللہ کے پیدا کرنے کے کا اقرار کرتا ہو اور جو صفات اللہ تعالیٰ قرآن و حدیث میں مذکور ہے انھیں ثابت کرے اور صاحب کبرہ کو دلائل ایمان سے غافل کرے وہ معتزلی نہیں اگرچہ تمام عقائد میں معتزلہ کے ساتھ واقفیت رکھتا ہو۔ یہ بیان جو معتزلہ عقائد کا ہے۔ بعض اہل باتون میں ان میں آپس میں اختلاف ہے۔ ابوہریرہ غلاف نے یہ کلام مسنون میں اپنے اصحاب کا خلاف کیا ہے اور ابوہریرہ نے یہ کلام مسنون میں اپنے اصحاب سے مخالفت کی ہے اور شہر بن معمر نے یہ کلام مسنون میں اپنے اصحاب کا خلاف کیا ہے اور عمر بن عبدالمطلب سے مخالفت کی ہے اور شام بن عمرو غوثی نے سات مسنون میں اپنے اصحاب سے مخالفت کی ہے اور عمر بن بحر یا خلص نے پانچ مسنون میں اپنے اصحاب سے مخالفت کیا ہے اور ثمامہ بن اشرس نسیری نے تین مسنون میں اپنے اصحاب سے مخالفت کیا ہے۔

ابو اسلم بن ابی عمرو غامد اور اس کے متبع مضر کا بغاوت کھلاتے ہیں اور محمد بن عبد الوہاب جیانی اور

اور ان کے متبع معتزلہ و مشرورین و سنی مسلمانوں کے اندر معتزلہ مبتدع اور دھرمین اختلافات
کے بیٹے میں مسئلہ حال اور مسئلہ مصلح و مصلحین اختلاف ہے۔ اور احمد بن حنبل نے اپنے
مذہب پر ہمیں یاقین زیادہ کی ہون (۱) تناسخ کا قول (۲) آیات اور اخبار میں مشرور
کے اس میں وارد ہون انھیں روایت عقل فاعل پر حمل کیا (۳) قیامت کو سب مہاب ہو گئے
سے فرشتے ہو گئے بنی ان میں سے ایک دوسرے کی تکفیر کرتا ہے۔ اکثر معتزلہ تصنیفات
میں عقلی کے تھے جب اپنے الزام عام نہ جوتا تھا کہ فقہ میں روایت و روایت تو امام صاحب کی
پہر ان کے عقائد جو ان کی کتاب فقہ اکبر میں مصحح ہیں کیوں نہیں انصاف انھوں نے یہ حیل
امام صاحب نے کوئی کتاب تصنیف نہیں فرمائی ہے اور فقہ اکبر محمد بن یوسف مروی
اسی کی تصنیف ہے لہ

اصول یہ ابی حذیفہ واصل بن عطا کے متبع ہیں اس فرقہ کو بھی حسن بصری کی طرف منسوب
کیے جاتے ہیں واصل کا اعتزال چار قواعد پر چکر کھاتا ہے ایک نفی صفات الہی و دوسرے
مترکب کبیرہ درمیان منزل کفر و ایمان کے ہے جو تھے مترکب کبیرہ ہمیشہ دوزخ میں
اس قول اسکا یہ بھی ہے کہ اصحاب اجل و صفین اور قاتلان حضرت عثمان اور ابنہ ابی
ان بن ابی اس سے ایک گروہ غیر معین بخلی ہے پس حضرت علی اور طلحہ اور زبیر رضی اللہ عنہم میں
ہے بدست اہلبیت شہادت کی نہیں رہی حتیٰ ان کا قول متروک ہے حضرت عثمان کا
سایہ کا سا ہونا جائز بنا تھا اور واصل حضرت علی کو حضرت ابوبکر و عمر پر غلبت و امتیاز
کا امت کا قائل تھا اور کتا تھا کہ انصار و امست کا آدمیوں کے اختلاف اور غلبے کے
میں ہونا ہے امت جس وقت کہ مجتمع ہو کر ظلم و فساد ترک کرے تب کہیں وہ امت اس
کے رائے امام کی ہوتی ہے پھر جبکہ منافقان و فاجر ہو کر اپنے والی کو قتل کر ڈالے تو پھر

[illegible]

ابو ذریل اور قلا سہ میں یہ ہے کہ قلا سہ تمام صفات کی نفی کرتے ہیں اور ابو ذریل ایسی صفات
 کرتا ہے جو اسکی ذات کی میں ہیں یا ایسی ذات ثابت کرتا ہے جو صفات کی میں ہے
 میں کوئی فرق نہیں بتاتا ایک ہی کتا ہے اور ابو ذریل نے اللہ تعالیٰ کو ایک ایسے ارادہ
 کا مرید مقرر کیا تھا جس کے لیے کوئی عمل نہیں ہے اور اپنے زعم میں اللہ تعالیٰ کو اس ارادے
 متصف جانتا تھا اور یہ قول پہلے اسی نے نکالا ہے پھر جو قائل اس بات کا ہوا اس کو اس عقیدہ
 میں ابو ذریل کا متبع سمجھا جاتا ہے اور کہا کہ بعض کلام انہی کے لیے عمل نہیں ہے جیسے قول
 بعض کے واسطے عمل ہے جیسے امر وہی اور خبر وہ اسکی ہے کہ جب ایجاد ممکنات فطرت کے
 تو اس کے واسطے عمل کہاں سے نکلے گا پس اس کے عقیدے کی رو سے امر کوین اور امر تکلیف
 یعنی اللہ تعالیٰ کا کسی معدوم کو یہ حکم دینا کہ سو جو ہو جاہدا ہے اور بندوں کو کسی کام کے
 حکم دینا کسی کام کے کرنے سے منع فرمانا یہ غلط ہے پہلی مثال امر تنگیوں کی اور دوسری امر
 کی اور حاصل کلام یہ ہے کہ ابو ذریل کے نزدیک کلام انہی عرض ہے اور پھر اسکی دو قسمیں
 (۱) بعض عرض بے عمل کے بھی قائم ہو سکتا ہے (۲) بعض عرض ایسا ہے کہ وہ عمل کے ساتھ
 ہوتا ہے پہلی صورت کی مثال لفظ کن (یعنی ہو) ہے کہ وہ کسی موجود ممکن کے ساتھ قائم نہیں
 اس واسطے کہ سب سے ممکنات کا حدوث اسی لمحے کی بدولت ہوا ہے اور یہ اپنے وجود میں کل
 سے مقدم ہوگا اور دوسری قسم کی مثال امر وہی ہیں کہ تکلیفین کے ساتھ قائم ہوتے ہیں کہ
 عمل ہیں اور ابو ذریل نے کہا ہے کہ اللہ کے مقدرات متعین ہیں اب وہ کسی شے کے حادث کہ
 اور کسی شے کے فنا کرنے پر کسی کے جلائے پر قدرت رکھتا ہے اہل جنت و
 کی حرکات منقطع ہو کر سکون دائمی ہو جائیگا اور اس سکون میں لذت اہل جنت کے واسطے
 اہل بدوخی کے لیے جمع ہو جائیگے جو کہ مذہب جمہور صفوان کا بھی ہے کہ جنت و بدوخی قائم

اور ابو ذریل نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اس ارادے کا مرید مقرر کیا تھا جس کے لیے کوئی عمل نہیں ہے اور اپنے زعم میں اللہ تعالیٰ کو اس ارادے
 متصف جانتا تھا اور یہ قول پہلے اسی نے نکالا ہے پھر جو قائل اس بات کا ہوا اس کو اس عقیدہ میں ابو ذریل کا متبع سمجھا جاتا ہے اور کہا کہ بعض کلام انہی کے لیے عمل نہیں ہے جیسے قول
 بعض کے واسطے عمل ہے جیسے امر وہی اور خبر وہ اسکی ہے کہ جب ایجاد ممکنات فطرت کے تو اس کے واسطے عمل کہاں سے نکلے گا پس اس کے عقیدے کی رو سے امر کوین اور امر تکلیف
 یعنی اللہ تعالیٰ کا کسی معدوم کو یہ حکم دینا کہ سو جو ہو جاہدا ہے اور بندوں کو کسی کام کے حکم دینا کسی کام کے کرنے سے منع فرمانا یہ غلط ہے پہلی مثال امر تنگیوں کی اور دوسری امر
 کی اور حاصل کلام یہ ہے کہ ابو ذریل کے نزدیک کلام انہی عرض ہے اور پھر اسکی دو قسمیں (۱) بعض عرض بے عمل کے بھی قائم ہو سکتا ہے (۲) بعض عرض ایسا ہے کہ وہ عمل کے ساتھ ہوتا ہے پہلی صورت کی مثال لفظ کن (یعنی ہو) ہے کہ وہ کسی موجود ممکن کے ساتھ قائم نہیں
 اس واسطے کہ سب سے ممکنات کا حدوث اسی لمحے کی بدولت ہوا ہے اور یہ اپنے وجود میں کل سے مقدم ہوگا اور دوسری قسم کی مثال امر وہی ہیں کہ تکلیفین کے ساتھ قائم ہوتے ہیں کہ عمل ہیں اور ابو ذریل نے کہا ہے کہ اللہ کے مقدرات متعین ہیں اب وہ کسی شے کے حادث کہ اور کسی شے کے فنا کرنے پر کسی کے جلائے پر قدرت رکھتا ہے اہل جنت و کی حرکات منقطع ہو کر سکون دائمی ہو جائیگا اور اس سکون میں لذت اہل جنت کے واسطے اہل بدوخی کے لیے جمع ہو جائیگے جو کہ مذہب جمہور صفوان کا بھی ہے کہ جنت و بدوخی قائم

ابو ذریل نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اس ارادے کا مرید مقرر کیا تھا جس کے لیے کوئی عمل نہیں ہے اور اپنے زعم میں اللہ تعالیٰ کو اس ارادے متصف جانتا تھا اور یہ قول پہلے اسی نے نکالا ہے پھر جو قائل اس بات کا ہوا اس کو اس عقیدہ میں ابو ذریل کا متبع سمجھا جاتا ہے اور کہا کہ بعض کلام انہی کے لیے عمل نہیں ہے جیسے قول بعض کے واسطے عمل ہے جیسے امر وہی اور خبر وہ اسکی ہے کہ جب ایجاد ممکنات فطرت کے تو اس کے واسطے عمل کہاں سے نکلے گا پس اس کے عقیدے کی رو سے امر کوین اور امر تکلیف یعنی اللہ تعالیٰ کا کسی معدوم کو یہ حکم دینا کہ سو جو ہو جاہدا ہے اور بندوں کو کسی کام کے حکم دینا کسی کام کے کرنے سے منع فرمانا یہ غلط ہے پہلی مثال امر تنگیوں کی اور دوسری امر کی اور حاصل کلام یہ ہے کہ ابو ذریل کے نزدیک کلام انہی عرض ہے اور پھر اسکی دو قسمیں (۱) بعض عرض بے عمل کے بھی قائم ہو سکتا ہے (۲) بعض عرض ایسا ہے کہ وہ عمل کے ساتھ ہوتا ہے پہلی صورت کی مثال لفظ کن (یعنی ہو) ہے کہ وہ کسی موجود ممکن کے ساتھ قائم نہیں اس واسطے کہ سب سے ممکنات کا حدوث اسی لمحے کی بدولت ہوا ہے اور یہ اپنے وجود میں کل سے مقدم ہوگا اور دوسری قسم کی مثال امر وہی ہیں کہ تکلیفین کے ساتھ قائم ہوتے ہیں کہ عمل ہیں اور ابو ذریل نے کہا ہے کہ اللہ کے مقدرات متعین ہیں اب وہ کسی شے کے حادث کہ اور کسی شے کے فنا کرنے پر کسی کے جلائے پر قدرت رکھتا ہے اہل جنت و کی حرکات منقطع ہو کر سکون دائمی ہو جائیگا اور اس سکون میں لذت اہل جنت کے واسطے اہل بدوخی کے لیے جمع ہو جائیگے جو کہ مذہب جمہور صفوان کا بھی ہے کہ جنت و بدوخی قائم

ابو ذریل کو جمعی الاخرہ کہا کرتے تھے۔ اور ابو ذریل کتا تھا کہ مرد مقتول یا گرفتار کیا جاتا
 اور کتا پر مر جاتا۔ علم بڑھتا ہے نہ گھٹتا ہے اور غائب یا پرت حجت قائم نہیں ہوتی مگر جبکہ
 ابو ذریل میں اور بشام بن حکم میں احکام تشبیہ کی بابت مناظرات ہوئے تھے
 نے عدل۔ توحید و وحد اور منزلت میں المنزلیتین کا نام اصول خمسہ
 لڑا ایک اللہ کی معرفت قبل ہر وود شرع کے واجب ہے۔

ابو ذریل نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اس ارادے کا مرید مقرر کیا تھا جس کے لیے کوئی عمل نہیں ہے اور اپنے زعم میں اللہ تعالیٰ کو اس ارادے متصف جانتا تھا اور یہ قول پہلے اسی نے نکالا ہے پھر جو قائل اس بات کا ہوا اس کو اس عقیدہ میں ابو ذریل کا متبع سمجھا جاتا ہے اور کہا کہ بعض کلام انہی کے لیے عمل نہیں ہے جیسے قول بعض کے واسطے عمل ہے جیسے امر وہی اور خبر وہ اسکی ہے کہ جب ایجاد ممکنات فطرت کے تو اس کے واسطے عمل کہاں سے نکلے گا پس اس کے عقیدے کی رو سے امر کوین اور امر تکلیف یعنی اللہ تعالیٰ کا کسی معدوم کو یہ حکم دینا کہ سو جو ہو جاہدا ہے اور بندوں کو کسی کام کے حکم دینا کسی کام کے کرنے سے منع فرمانا یہ غلط ہے پہلی مثال امر تنگیوں کی اور دوسری امر کی اور حاصل کلام یہ ہے کہ ابو ذریل کے نزدیک کلام انہی عرض ہے اور پھر اسکی دو قسمیں (۱) بعض عرض بے عمل کے بھی قائم ہو سکتا ہے (۲) بعض عرض ایسا ہے کہ وہ عمل کے ساتھ ہوتا ہے پہلی صورت کی مثال لفظ کن (یعنی ہو) ہے کہ وہ کسی موجود ممکن کے ساتھ قائم نہیں اس واسطے کہ سب سے ممکنات کا حدوث اسی لمحے کی بدولت ہوا ہے اور یہ اپنے وجود میں کل سے مقدم ہوگا اور دوسری قسم کی مثال امر وہی ہیں کہ تکلیفین کے ساتھ قائم ہوتے ہیں کہ عمل ہیں اور ابو ذریل نے کہا ہے کہ اللہ کے مقدرات متعین ہیں اب وہ کسی شے کے حادث کہ اور کسی شے کے فنا کرنے پر کسی کے جلائے پر قدرت رکھتا ہے اہل جنت و کی حرکات منقطع ہو کر سکون دائمی ہو جائیگا اور اس سکون میں لذت اہل جنت کے واسطے اہل بدوخی کے لیے جمع ہو جائیگے جو کہ مذہب جمہور صفوان کا بھی ہے کہ جنت و بدوخی قائم

کرامت اعراض کے اسباب غیر عقل سے واقع ہوتے ہیں اور تولید کا قول معتزلہ بین اسی سے
چمیلانے اور قدرت و استطاعت سلاستی بدن و اعضا کی طرف معصومیت ہے اور اس میں افراط کرتا تھا
اور خلافت طبعین کی طرف میل رکھتا تھا اور کتا تھا اللہ تعالیٰ قدیب اطفال پر قادر ہے لیکن
جب ایسا کر بیجا تو ظالم ہوگا پس اللہ تعالیٰ کی ذات سے یہ عیب اٹھانے کے لیے اسکی یہ رائے ہے
کہ جب وہ کسی بچے کو عذاب دے تو کچھ لینا چاہیے کہ وہ بچہ عقل بالغ ہو کر عذاب کا سحق ہوگا غرض
اسکے نزدیک اللہ تعالیٰ پر قادر ہے کہ جب وہ ظلم کرے تو یوں تاویل کر کے اسے عادل مانا جائیے
اور اللہ کا ارادہ بخلاف اس کے افعال کے ہے پھر ارادہ و طرح پر ہے ایک صفت فعل موصرا
صفت ذات اور لطف معزوں کا قائل تھا مگر کتا تھا اللہ نے اس لطف کو اسلئے نہیں پیدا کیا کہ
اللہ پر عجب و اب دینا واجب ہو جاتا اور پہلی کو یہ متوقف ہے دوسری کو یہ پر اور توبہ لفع نہیں کرتی مگر
بیکہ پھر وہ کام نہ کرے اگر پھر وہی کام کیا تو پہلی توبہ نافع نہیں ہوتی ہے۔

فہم عز واریہ - متبع بین ابو موسیٰ عیسیٰ بن صبیح معروف بہ زاذلیہ بشر بن معمر کے شخص زاذلیہ تھا
اسکو ذایب المعتزلہ کہتے تھے چند مسائل میں متغیر و متبدل کیلئے کہ اللہ ظلم و کذب پر قادر ہے اس سے بھی
اس کی رہبریت میں بے نہیں لگتا ہے جب ایسا کر بیجا تو ظالم اور کاذب قرار پائیگا یہ اعتقاد رکھتا
تھا کہ قرآن پر قدرت ہو سکتی ہے قرآن کی فصاحت و بلاغت لوگوں کو عاجز نہیں کرتی ہے بلکہ وہ
اس سے بہتر کلام لا سکتے ہیں اور قرآن کے مخلوق ہونے کے باب میں اسکو بڑا اصرار تھا اور جو قرآن کو
قدیم کہتے انھیں کافر جانتا تھا یہی قول اسکا اصل معتزلہ ہے مسئلہ خلق قرآن میں اس کے زمانے میں
بہت سے تشدد و سلت جاری ہوئے اس لیے کہ وہ قائل قدم قرآن کے تھے کتا تھا کہ جو کوئی نہ لکھتا
اللہ کا انکھون سے بنا لکھتا ہے وہ کافر ہے اور اسی طرح جو شخص سلطان سے مابست رکھتا ہے
یا خلق افعال کا مقرب ہے وہ بھی کافر ہے نہ اسکو کسی مسلمان کی وراثت پہونچ سکتی ہے اور
نہ کوئی اور مسلمان اسکا وراثت قرار پاسکتا بلکہ ہاں نہ لکھتا تھا بلکہ لکھنے پر مجبور تھا اسکی
وہ پھر ہشامیہ یہ متبع ہشام بن عمرو غوطی کے ہیں شفا سے قاضی حیا غی کے حاشیے میں لکھا ہے
کہ لفظ غوطی میں غا اور اسکے بعد واؤ ساکن ہے بعض نے واؤ کے فتح سے لکھا ہے اور واؤ کے بعد
لکھا ہے واؤ بعض کہتے ہیں کہ غا کی جگہ یا سے موحده مضموم اور اسکے بعد واؤ ساکن اور واؤ کے بعد لکھا ہے واؤ کے بعد

بعض کتابوں میں غوطی غین نقطہ دار سے لکھا ہے شخص قدیم میں بڑا مبالغہ رکھتا تھا
اس میں کوئی اللہ کی طرف منسوب نہیں کرتا تھا یہاں تک کہ اس بات کا بھی منکر تھا کہ اللہ نے
دن کے دنوں میں الفت دی ہے اور وہ بیوقوفوں کے واسطے ایمان کو درست رکھتا ہے اور اسے
کافروں کو گمراہ کیا ہے اور جو آیات قرآن پاک کی اس باب میں آئی ہیں ان کا مخالفت تھا
اللہ تعالیٰ نے ان کو کینل کینے سے منع کرنا تھا اسلئے کہ کینل کا رجبہ موکل سے کم ہوتا ہے حالانکہ کینل
اس سے اہل میں حفظ کے معنی میں ہے لکھا قال اللہ تعالیٰ تو تھا انت علیکم یو کینل یعنی تو ان کا گمان
تھا کہ وہ اور اس بات کا بھی قائل تھا کہ عراض میں بات پر ولایت نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ ان کا
خالق ہے اور وہ ان سے رسول کی رسالت پر ولایت ہو سکتی ہے بلکہ اجسام ولایت کرتے ہیں اور اس سے
لازم آتا ہے کہ مردے کا زندہ کر دینا اور عضا کا سانپ بن جانا و ایل صدق و حوی نبوت کی نہیں ہو سکتی
اس بات کا منکر تھا کہ ابو موسیٰ علیہ السلام کے واسطے پھٹ گیا اور انکا عضا سانپ بن گیا یا حضرت
یسی سے مردوں کو زندہ کیا ہو یا چاند حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے شق ہو گیا ہو اس طرح
کہ بہت سے امور متواتر کا منکر تھا جیسے معصوم ہونا حضرت عثمان کا اور مقتول ہونا ان کا خلیفہ سے
گستاخانہ کچھ لوگ اس کے قائل ہیں سو یہ وہ لوگ ہیں جو حال کے شاکر تھے وہ کس پر سے اور
انھوں نے حضرت عثمان کو مار ڈالا معلوم نہیں کہ قائل کون تھا ایک قول اسکا یہ بھی تھا کہ طلحہ و زبیر
حضرت علی بن ابی طالب، نگ جل میں کچھ لڑے کو دشمن نہ تھے بلکہ شورش کے لیے باہر آئے
تھے تاکہ دونوں فریق کے جانبداروں نے ایک دوسرے پر حملہ کر دیا اسکا بھی قائل تھا کہ شیطان
انسان میں داخل نہیں ہوتا ہے بلکہ وہ تو باہر سے دسور ڈالتا ہے اس سوسہ کو اللہ ان آدم کے دل میں
ہو جانا دینا ہے اور اسکا یہ قول تھا کہ قرآن حرام و حلال پر ولایت نہیں کرتا اور کتا تھا کہ اگر ایک
آدمی نے اچھی طرح سے وضو کر کے نماز پڑھنا شروع کی یہ نیت قرب خدا کے اور عزم کیا کہ ناد
نام کرے پھر رکوع و سجدہ بجالایا اور ان سب ارکان میں غمض رہا مگر اللہ کو معلوم ہے کہ وہ اس
نماز کو آخر میں قطع کر دیا تو پہلی نماز اسکی معصیت ہوئی اور اتفاقاً امت کا آج میں انھوں نے
اور نیت کے زمانے میں نہیں ہوتا ہے اور امت جس وقت کہ جمع ہو کر ظلم و فساد و ترک کرے جب کہ میں
وہ محتاج سیاست کرنے والے امام کی ہوتی ہے پھر جبکہ مافران و قاجر ہو کر اپنے والی کو قتل کر دے

وصف و صفائیت کے ساتھ کی ہے کیونکہ یہی وصفت ان کے نزدیک مدبر عالم کا بھی تھا اور ان کا
 عقائد یہ تھا کہ اللہ نے سوائے اجسام کے اور کچھ پیدا نہیں کیا ہے اور اعراض متولدہ ہیں انہیں
 اجسام سے یا تو الطبع جیسے آگ سے احرار اور سورج سے حرارت پیدا ہوتی ہے یا بالاختیار جیسے
 جو ان سے رنگ اور اعراض ہر نوع کے غیر متناہی ہوتے ہیں خلاصہ یہ ہے کہ عمر کے نزدیک
 اعراض کا خالق اللہ نہیں بلکہ سب طبعاً اجسام سے پیدا ہوتے طبعاً اجسام ان آثار کی مقتضی
 ہیں اور کہتا ہے کہ قرآن اجسام کا فعل ہے نہ اللہ کا کیونکہ یہ مرکب ہے حرورت اور آواز سے
 اور حرورت و آواز جسم میں پیدا ہوتے ہیں۔ اللہ کا ارادہ واسطے کسی شے کے فیہ خدا و غیر مخلوق
 ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کو اپنے نفس کا علم نہیں ہے ورنہ عالم و معلوم میں اتحاد لازم آئے گا جو منوع
 ہے اور اللہ تعالیٰ قدیم نہیں ہے اس لیے کہ لفظ قدیم اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ زمانہ قدیم ہے
 اور اللہ کا زمانی ہونا لازم آتا ہے حالانکہ وہ زمانے سے بری ہے نسیم الریاض میں لکھا ہے کہ
 عمر کا قول ہے کہ قرآن اللہ پر دلالت نہیں کرتا اور نہ رسول کی رسالت پر حجت ہو سکتا ہے کیونکہ
 اس میں کسی قسم کا معجزہ نہیں ہے اور قرآن سے ثواب و عذاب اور نہ کسی چیز کی علت و حرمت ثابت
 ہو سکتی ہے یہ کہتا تھا کہ اللہ کے لیے کلام نہیں اور نہ امر و نہی ہے اور نہ قرآن میں اس کا کوئی حکم ہے
 اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں کوئی دلیل ایسی نہ تھی جس سے ان کے دعوے رسالت کی تصدیق
 ہو سکتی اور محکومات کا وجہ اللہ تعالیٰ کے ہونے پر دلیل نہیں محکومات اللہ تعالیٰ پر دلالت نہیں کرتی۔
 پانچویں وہم شامیہ یہ متبع ہیں شامیہ میں شاعر میں معنی فیری کے لفظ شامہ میں ثناء و ثناء منعم ہے
 یہ شخص نہایت لطیف گو تھا اسکے نوادرات مشہور ہیں پرشید اور مامون کے عہد میں تھا ان کے دربار میں
 پہونچتا تھا اور عمر بن عبدالسلیمان کا ہم عصر اور اسے واقفادین اس سے قریب تھا اگرچہ بعض مسائل میں
 متغیر ہوا مثلاً کہتا تھا کہ سارے علوم ضروری ہیں جو کوئی معرفت انہی کی طرف مضطر نہیں ہے
 وہ معرفت کے لیے مامور بھی نہیں ہے بلکہ مانند بہائم و غیرہ کے ہے اس کے اعتقاد میں ہر دو نصاری
 و زناد و قیامت کے دن مثل بہائم کے معنی ہوا جائیگا انکو نہ ثواب ہوگا نہ عذاب ہوگا ایسے کہ وہ
 مامور نہیں ہیں کیونکہ معرفت کی طرف مضطر نہیں ہوتے ہیں ایک اعتقاد یہ تھا کہ سارے افعال متولدہ
 ہیں مگر کوئی ان کا فاعل نہیں ہے اور استطاعت ہی اعضا کی صحت و سلامتی سے حسن و قبح فعل کی اثر ہے

ہاں ہے اسی لیے معرفت خدا کی قبل ورود شریع کے واجب ہے۔
 پانچویں وہم خیاطیہ ابو یحییٰ بن ابی عمرو خیاط کی طرف منسوب ہیں جو یحییٰ صوفی کے اصحاب
 سے تھا پھر ابو یحییٰ کے پاس رہا انکو یہ اعتقاد تھا کہ معدوم شے ہے اور وہ معدوم میں ایک جسم ہے اگر اس کے
 حدوث میں جسم ہو اور عرض ہے اگر اس کے حدوث میں عرض ہو ان کے نزدیک بندہ اپنے افعال پر
 اپنا قدرت رکھتا ہے اس میں خدا کی معاونت کا محتاج نہیں بلکہ وہ انکی خود افعال انکی کے
 لیے خالق ہے اور افعال عباد کے لیے امر ہے یہ لوگ کہتے تھے خدا کو سمیع یا بصیر جو کہتے ہیں ان کے یہ سننے
 ہیں کہ خدا سموعات اور مہرات کا عالم ہے اور کہتے ہیں خدا اپنی ذات کو یا کسی غیر کو دیکھتا ہے اسکے بھی
 یہی معنی ہیں کہ وہ انہیں جانتا ہے۔
 چھٹا وہم چاخطیہ ابو عمران عمرو بن بحر بن محبوب دہری معروف بہ جاحظ کے اصحاب ہیں تاریخ
 ابو الفداد اوقات ششہ پھر بن جاحظ کی کینت ہی لکھی ہے اور یا فنی نے واقعات ششہ میں
 اسکی کینت ابو عثمان بیان کی ہے اور نہایت الابا میں بھی ابو عثمان عمرو جاحظ مندرج جو حقہ اطلب
 میں بنی ابو عثمان ہے یہ شخص بڑا عالم اور نہایت فصیح و بلیغ تھا نظام معتزلی کا شاگرد تھا اور خود بھی
 ائمہ معتزلہ میں سے ہے اور عمر بن عبدالسلیمان کا ہم عصر تھا اور اسے واقفادین دونوں قریب قریب
 تھے ان کے کتب خلاصہ کی بہت کچھ سیر کی تھی کہتا تھا سارے معارف ضروری ہیں کوئی شے انہیں سے
 افعال عباد نہیں ہے بلکہ سب طبعی ہیں بندے کا کسب و سوا ارادے کے اور کچھ نہیں ہے اور آدمی
 ہمیشہ و دوزخ میں نرمی کے بلکہ طبیعت نہ ہو جائیگا اللہ کسی کو داخل نار نہ کرے خود آگ ان کو بالطبع انہی
 طرف کھینچ لیگی اور یہ قرآن منزل جہنم کے قبل سے ہے اور ہو سکتا ہے کہ کبھی مرد ہو جائے کبھی عورت
 اور اللہ ارادہ معاصی کا نہیں کرتا ہے اور نہ اللہ دیکھتا ہے اور اپنے کاموں میں اللہ کے ارادے
 کے یہ معنی ہیں کہ وہ غلطی نہیں کرتا ہے اور اسکے حق میں سو کا ہونا صحیح نہیں ہے اور غیر کے فعل کے لیے
 اس کا ارادہ یہ ہے کہ نفس اسکی طرف میل کرتا ہے اور جواہر اجسام کا معدوم ہونا محال ہو البتہ بعض
 ہلے رہتے ہیں جو اپنی حالت پر باقی رہتے ہیں مثلاً جبلہ انسان مٹی سے بنتا ہے اور پٹیا پاپ کے
 لطف سے پیدا ہوتا ہے تو جس جوہر میں مٹی اور لطف کی صفت تھی وہ جیست اس سے دور ہو کر جیست
 حیوانی یا انسانی اس میں پیدا ہوتی ہے اور جن باتوں پر اعتقاد رکھنا مکلف پر واجب ہے جیسے

سلسلہ توبہ سیرت حسنہ ان میں توفیق الکرامی اور کشف المحجوبین کا اثر ہے

مخلوق میں سب سے زیادہ پیارا ہو کر میرے ساتھ وہ اس پر نذر کو کھائے اسوقت حضرت
آئے اور آنحضرت کے ساتھ آئے کھایا تو حضرت علیؓ افضل بن اور عقیدہ اسکا یہ تھا کہ اللہ کا وہ
قیامت کو نہوگا اور زندہ اپنے فعل کا آپ خالق ہے خیر و شر طاعت و عصیان سب اسی کے اختیار
معاور ہوتا ہے اور مرکب کبر و ذل میں ہے نہ کافر ہے بلکہ فاسق ہے اس کے نزدیک مرکب کبر اگر ملا تو
مرحہ نیگا تو بیشہ و فحش میں پڑا رہیگا اور شخص کرامت ادا کیا کہ منکر تھا اور اس بات کا قائل تھا کہ
انبیاء معہم ہیں اور کتنا تھا کہ خدا پر مکلف کی عقل کا درست کرنا اور اسباب تکلیف کا ہم پہنچانا واجب
کیونکہ اس کے نزدیک اللہ پر واجب ہے مکلف پر طاعت کرنا اور جو چیز اس کے حق میں مفید ہو اسکا پورا کرنا
اور کتنا تھا اللہ تعالیٰ کی خود ذات عالم ہے علم کی کوئی صفت اس کے لئے نہیں کہ اسکی ذات کے
ساتھ قائم ہو اور نہ کوئی ایسی حالت ہے جس سے اسکو غایت حاصل ہوئی ہو اور اس کے
کہ اللہ تعالیٰ سمیع و بصیر ہے یہ بین کہ اللہ زندہ ہے کس قسم کا نقصان اس میں نہیں اور اللہ تعالیٰ
سننے اور دیکھنے کی صفیت سمیع اور بصیر کے حدوث کے وقت حادث ہوئی ہیں اور اللہ تعالیٰ کا ارادہ
حادث ہے اور اللہ موجود قرب کسی محل میں نہیں ہے بذات خود قائم ہے اور اللہ تعالیٰ اسی کا
کے ساتھ امداد کرنے والا ہے اور یہی اسکا وصف ہے اور کتنا تھا استطاعت فعل سے قبل حاصل ہوتی ہے
اور وہ قدرت ہے محض و سلامتی بدن و اعضا سے جدا اور استطاعت سلامتی بدن و اعضا کا قائم
ہیسا کہ بعض معتزل کی پراس ہے اور اللہ کا پہچاننا اور اسکی نعمتوں کی شکر گزاری اور نیک و بد کا
جاننا و اجبات عقلی سے ہے کہ عقل خود ان باتوں کو امداد کر سکتی ہے شرع کے ارشاد کی محتاج نہیں
عقل کو رسول باطن جانتا ہے اور عقل کو شریعت باطنی خیال کرتا ہے چنانچہ شریعت عقلی اور
شریعت نبوی ثابت کرتا ہے اور یہی باطنی مقبول کی اجل کے باب میں ان دو قولوں میں کہ وہ اپنی
اجل مغربی پر بار جاتا ہے یا بے وقت مارا جاتا ہے کہ اگر بھی نہ مارا جاتا تو وہ زندہ رہتا متوقف نہ
کرتا ہے کہ ان میں سے کوئی قول قابل یقین نہیں کیونکہ دونوں باتوں کا احتمال ہے اس لیے کہ
جس طرح مقبول کے حق میں حیات کا احتمال ہے اسی طرح نجات کا بھی احتمال ہے اور کتنا ہے
شریعت نبوی وہ کام ہیں کہ عقل ان کے پیروں کو نہیں جان سکتی جیسے عبادتوں کے وقت وہ
علم و حرمت اشیاء مغربی اور فرائض کا واجب ہونا اور مشروبات کا مستحب ہونا اور عقل

۱۔ ایک کرتی ہے کہ مطیع کو ثواب اور عاصی کو عذاب ہونا ضرور ہے لیکن عاصی کا ہمیشہ و نوح
ہونا قہرِ آشرفِ شریف سے کہ عقلِ ظاہر ہے قبول کرنا چاہیے اور کتنا تھا اشد پر واجب ہے
کہ عذاب دینا اور مطیع کو ثواب پہنچانا اسکے نزدیک ایمان ایک طرح کا نام ہے جس میں اچھے
و بد مع جوئے ہیں پس جس میں وہ جمع ہوں وہ کس نام سے ہے اور کتنا تھا کہ ایمان نام سے جس
میں طاعت کا اور نفل اس سے خارج ہیں اور ان غرضتوں کا جو قرینِ مردے سے سوال
کے اور نیک نام رکھنا پس کرتا ہے اور اس کے اقوال دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ چل سزا
دے جن مردہ ہے کیونکہ ثابت بھی کرتا ہے اور انکار بھی کرتا ہے۔

۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲

میں نے مشہور مفتوح ابو ہاشم عبدالسلام بن ابی علی جہانی کے ہیں جو مصر میں ۳۸۰ھ میں
 پیدا ہوئے۔ ان کے اجداد اشعنانی تھے۔ ان کی موت ہوا۔ علم ادب بن باپ سے بڑھا ہوا تھا اور یہ
 تمام مقالات میں اپنے باپ کا متبع ہے۔ دو وزن باپ بیٹوں کے مسائل کھارہ میں تمام حلال
 کے مسائل میں مخالفت کر کے نئی تحقیقات کی ہیں مگر کئی مسائل میں باپ سے

متفرّد تھا چنانچہ اشتقاق ذم و عذاب کا بغیر گناہ کے قائل تھا اور یہ کہ آدمی کوئی گناہ نہ کرے اور
اسکو عذاب دیا جائے۔ جو کہ تھوڑے سے صفات واجب ذات واجب کے مغاثر ہیں جیسے سبع و
مکملین کا ان میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ مراد ان سے علم ہے یعنی سبع و بصیرت یہ مراد ہے کہ
سموعات و مہلکات کا عالم ہے اور بعض کہتے ہیں کہ سبع و بصیرت مراد یہ ہے کہ زندہ ہے بلا آفت کے
ابو ہاشم ایسی صفات کی تصحیح کے لیے احوال کا قائل ہوا تاکہ ان اعتراضوں سے محفوظ رہے۔
شاعر پروردگار کے ہیں پس کتنا تھا کہ سمیع سے مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ صاحب ایسے حال کا ہے
کہ وہ حال فی نفسہ نہ وجود نہ معلوم نہ مجہول نہ معلوم نہ قدیم نہ حادث اور اس حال سے
سمیع ظاہر ہوتا ہے اسی طرح اللہ کا علم ایک حالت ہے اور اللہ کے عالم ہونے سے مراد ہے
وہ ذمی حالت ہے اور وہ حالت صفت معلوم ہے اسکی ذات سے علیحدہ موجود ہے مگر ذات
علیحدہ ہو کر معلوم نہیں ہو سکتی اس حالت سے اثر ظاہر ہوتا ہے پس اللہ کے لیے اپنے
احوال ثابت کئے جو نہ معلوم ہیں نہ مجہول اور نہ موجود ہیں نہ معلوم نہ قدیم نہ حادث یہ احوال
علیحدہ نہیں جانتے جانتے بلکہ ذات کے ساتھ جانتے جانتے ہیں اور دلیل اس پر یہ بیان کی ہے کہ
بالا ہست فوق کر سکتی ہے کسی چیز کے مطلق جانتے ہیں اور کسی صفت کے ساتھ جانتے ہیں
جب کسی ذات کو جانتے ہیں تو اس کا عالم ہونا نہیں جانتے اور جو ہر کو جانتے ہیں اس کے متوجہ
کو یا اس بات کو کہ عرض اس کے ساتھ قائم ہوتا ہے نہیں جانتے انسان موجودات کے ایک چیز
شریک ہونے کو اور دوسری چیز میں شریک ہونے کو بخوبی جانتا ہے مگر ابو علی اور دوسرے
منکر ہیں احوال کے اس قول کو رد کرتے ہیں ابن حمیہ نے یہ شعر ایک مقام پر لکھا ہے
عنا بآمال ولا حقیقۃ عندا مرفوۃ فذہنی لا اقامہ الحال عند البصیرۃ لکشفہ عن طغریۃ الظلال
یعنی ابو ہاشم جو حال کا قائل ہے اور اشعری کہنے کے اور نظام طغریۃ کا بخون باطن ہے حقیقت
اس قابل نہیں کہ عقلا انکو تسلیم کریں اور ابو ہاشم کے نزدیک اس اور بصیر اللہ کی دو حالتیں ہیں
علم کے کیونکہ معلوم اور اثر جدا جدا ہیں اور اس کے بچنے اصحاب یہ کہتے ہیں کہ احد کے سمیع واجب
سے مراد ہے کہ وہ سموعات و مہلکات کا مدد ہے اور جو کہ مسئلہ علم قبل الایجاد میں قبل کلام
اختلاف کیا ہے اس طرح کہ شے معدوم کیسے معلوم ہو سکتی ہے اس لیے علم قبل الایجاد کا انکار کیا

استقام صورت کے قائل چوتھے ہیں اور بعضوں نے رب النوع ثابت کیے ہیں ابو ہاشم نے
ذات ثبوت مانا ہے اور کہا کہ اشیا اپنی پیدائش سے قبل ایک قسم کا ثبوت اپنے عالم میں رکھتی ہیں
جو بعد میں نہ معدوم اور اس ثبوت کی وجہ سے واجب تعالیٰ کا معلوم واقع ہوتی ہیں بلکہ
اللہ ہے کہ اللہ کے لیے یہ لائق ہے کہ ایمان کی تکلیف شکل و جود پر تفریق لکھنے کے دے بخلاف
انسانی کے کہ ان کے نزدیک ہے کہ میں کو اللہ کی معرفت حاصل ہوئی اور وہ اللہ پر اس کے لطف کے
باعتبار ایمان لایا تو اسکو ثواب کم ملے گا اس لیے کہ اسکی مشقت کم ہے اور اگر بے لطف انکی کے ایمان
اور اسکا ثواب زیادہ ہے کیونکہ اسکی مشقت زیادہ ہے اور ابو ہاشم کہتا ہے کہ اللہ پر کوئی چیز فیما بین
ذات و غیرہ کے لیے واجب نہیں جب تک انکو شریع اور عقل کے ساتھ تکلیف نہ فرمائے اور جب تک کو اتنی
کچھ دیر کی کہ وہ واجب کے کرنے کو اور قیاس سے بچنے کو جانے لگیں اور ان میں حیرت کام کرنے کی
کراہت اور اچھے کام کی نفرت پیدا کر دے اور اخلاق ذمیہ ان میں ڈال دے تو اس میں قتل اللہ پر
واجب ہے کہ ان کو قدرت و استطاعت دے اور برے کاموں سے بچنے اور اچھے کاموں کے کرنے
کے لیے آلات بہم پہنچا دے اور اللہ پر اس چیز کا ان کو عطا کرنا واجب ہے جو امورات کی طسرفت
یعنی اواد و نیات سے بچانی ہو اور یہ اعتقاد رکھنا تھا کہ تو کسی فعل قبیح اور گناہ کبیرہ سے باوجود
اسرار کے و سرے ایسے فعل قبیح پر سمیع نہیں ہوتی جس کو وہ دانتا ہے یا قبیح اعتقاد کرتا ہے اگرچہ
اس میں کوئی نہ ہو اور اس قول سے یہ لازم آتا ہے کہ اگر کافر کو فدا سے گناہ پر اصرار ہو تو اسکا اسلام
مقبول نہیں اور کتنا تھا کہ جس آدمی کو فعل قبیح کے کرنے کی قدرت باقی نہ رہے اور پھر اس سے توبہ
کے توبہ قویہ اسکی صحیح نہیں ہوتی مثلاً وہ کوئی گناہ جو جائز ہے تو پھر اسکی توبہ صحیح نہیں ہے اسی طرح
وہ زانی کی بھی بد صفت و عجز کے زنا سے صحیح نہیں ہوتی اور کتنا تھا ایسا ہے عجز صغیرہ گناہ ہونا
مکن ہے اور کتنا تھا کہ کلام اللہ باریت ہے اصوات و مقولہ اور حروف منظوم سے اور چونکہ اصوات
اور حروف حادث ہیں اور ذات واجب محل حوادث نہیں تو خدا کے منکر ہونے سے مراد ہے کہ خدا
مستقام بن کلام ایجا و فرمایا ہے نہ یہ کہ کلام اسکی ذات سے قائم ہے اس کے اعتقاد میں زندگی اور ترک
وہ نہ ہو اس بات کی قدرت رکھتے ہیں کہ ایسا قرآن لاسکیں اور ایک علم سے دوسرے میں بانٹھیں
میں معلوم ہو سکتی ہیں اور اس کے اعتقاد میں لمبات واجب نہ تھی اگرچہ خدا کے حکم ہے کہ وہ

۲۰
ذات واجب الاستقام

خاتمہ کے وقت ظاہر ہو کر تھا مصلحت کے ہوئے پانی سے طہارت کفایت کرتی ہے مگر نماز عصبہ کی ہوئی زمین میں جائز نہیں۔

پہلی قسم ویکم حار یہ یہ متبع ہیں ایک قوم معتزلہ کے سرکار سے انکا مذہب یہ ہے کہ مسنی انسان کا فرض عقیدہ نظر ہوتا ہے اور نظر سے واجب کو واجب کیا ہے نظر کا کوئی فاعل نہیں ہے اسی طرح جماع بچہ کا موجب ہوتا ہے بچہ کے پیدا کرنے والے میں شک کرتے تھے کہتے تھے انسان افواج جو امات کا بطریق نفین کے خالق ہے یہ لوگ یہ بھی اعتقاد رکھتے تھے کہ اللہ کا بندہ کو حیات قدرت کے پیدا کرنے پر قادر کر دینا جائز ہے۔

پہلی قسم دوم ابو حنیفہ یہ ابو حنیفہ جہری کے متبع ہیں یہ شخص معتزلہ میں اعلیٰ درجے کا عالم تھا مذہب معتزلہ کی اسے خوب فہم کی تھی اصولین میں اس سے بہتر محقق کم گزرے ہیں عین اسے صفت اکیس میں تمام معتزلہ اور اہل سنت سے اختلاف کیا ہے معتزلہ اور اہل سنت کا یہ قول ہے کہ حیات اللہ تعالیٰ کی ایک صفت ہے جو اس بات کو چاہتی ہے کہ اللہ تعالیٰ صاحب علم و قدرت ہو اور ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ حیات اللہ تعالیٰ کے لئے کوئی صفت مستقل نہیں۔

اس ذات مقدس کو جو حی کہتے ہیں کو اس سے یہ مراد ہے کہ وہ صاحب قدرت و ارادہ ہے فرق دونوں مذہبوں میں یہ ہے کہ جمہور کے نزدیک حیات ایک صفت مستقل ہے ذات پاک سے علیحدہ جسکا اقتضا یہ ہے کہ ذات باری صاحب علم و قدرت ہے اور ابو حنیفہ کے نزدیک صرف ذات باری ہے جو اپنے لئے علم و قدرت کے متعلق ہونے کو مستلزم ہے ہی مذہب حکما و فلاسفہ کا تھا انہی اہل احسن اور بھی اکثر مسلمانوں میں معتزلہ سے خلافت رکھتا ہے جیسے کہ اہل اولیا کا فاعل ہے اور اس کے نزدیک علم اکیس معلومات کے تغیر کے ساتھ تغیر ہوتا رہتا ہے اور یہ معلوم ذات الہی میں حادث ہوتا ہے ہر وقت اور اس کے نزدیک ارادہ الہی بھی کوئی علیحدہ صفت نہیں اسکا ارادہ ہی ہے کہ وہ چاہتا ہے مگر خدا اللہ کا ارادہ اس کے علم میں منحصر ہے اور اسکا قول ہے کہ وجوب امامت کا طریق غریب اور عقل دونوں میں برخلاف جمہور معتزلہ کے کہ اس کے نزدیک وجوب امامت کا طریق خیر و اہل اہتمام یعنی اس مسئلے میں ابو حنیفہ کا ہمراہ ہے یہ تہذیب نفاہل اللہ ان میں لکھا ہے کہ قاضی عبد الجبار کے متبع قصہ ویر کلاتے ہیں طبقات شافعیہ کے طبعہ ثامن میں بیان کیا ہے کہ قاضی عبد الجبار

مذہب معتزلہ کے متبع ہیں

مذہب معتزلہ کے متبع ہیں

مذہب معتزلہ کے متبع ہیں

عبد الجبار بن احمد بن حنبل قاضی ابو الحسن مہدائی قاضی ملک دے شافعی مذہب تھے ان کا یہ قول ہے کہ شیخ مانے گئے ہیں اور مذہب اعتزال کی مدد میں ان کی بہت سی تصنیفات میں ذیل قدرہ شاہد ہیں اعتزال کیا۔

معتزلہ کے اور بھی بہت سے نام ہیں ایک مثنویہ یہ نام اس لیے ہوا کہ یہ اس بات کے قائل ہیں کہ اللہ کی طرف سے ہے اور شر بندے کی طرف سے دوسرا نام وارو یہ یہ نام اس لیے ہوا کہ انکا قول ہے کہ اللہ نے دوزخ میں بنائیں گے فقط انکا دوزخ پر ہوگا اور جو شخص دوزخ میں گیا وہ پھر اس سے باہر نہ نکلے گا تیسرا حرقیہ ان کا قول یہ ہے کہ کفار طوائف نہیں مانتے مگر ایک بار جو تھا عقیدہ یہ فاعل میں فنا ہے دوزخ کے پانچوان وا قیقیہ یہ فاعل میں ترقف کرنے کے ان شریف کے مخلوق ہونے میں چٹا القیلیہ یہ فاعل میں اس بات کے کہ فقط قرآن مجید اس میں ہے ساتواں طحڑ قہ یہ فاعل میں اس بات کے کہ اللہ ہر جگہ میں ہے آٹھواں قہ یہ یہ شکر ان مذہب تبر کے توان نام کیو سا مہر ہے دسواں نا قہ یہ ہے گیارھواں احمد یہ ہے اہلوان واسطیہ تبر ہواں و پھیہ چر دھواں تبر یہ ہے۔

تیسری قسم

ابن راوندی احمد بن محمد بن اسحاق راوندی کو عام مصنفین معتزلہ میں شمار کرتے ہیں مگر بن خلدون نے کہا ہے کہ ابن راوندی کی ایک کتاب تھیجہ المعتزلہ بھی ہے اس سے معلوم ہوا کہ وہ معتزلی نہیں ہے لیکن اس میں شک نہیں کہ وہ معتزلہ سے بھی بدتر اور گمراہ تر ہے اس کے عقیدے میں بالکل عداوت ہے جو انکا نام احمد ہے اور ابن راوندی عرف تھا اس شخص نے کفر و کلام دین کوئی کتاب تصنیف کی ہیں بخلاف ان کے کتاب زمرہ میں معارف قرآن کے بارے میں کتاب ہے کہ میں نے انہی میں سنی کے کلام میں وہ چیز دیکھی ہے جو انکا عظمتنا انکا کبر سے بدتر ہے اور انکا تھا انہی نے ظلمات کے زبیر سے خلق کی طبعیتوں کو کھینچ لیا تھا جیسا کہ متناطیس لوسے کہ کھینچ لینا ہے اور ایک ایک کتاب انصاری اور یہود کے لیے دین اسلام کے ساتھ مناقضہ کرنے کو بنا دی تھی اور یہود سے کہا تھا کہ تم کہو کہ موسیٰ بن عمران کہ گئے ہیں کہ میں خاتم الانبیاء ہوں بد میرے کوئی نبی نہ ہوگا اور انہی ایک کتاب سنی ہے فرزند میں کتاب ہے کہ مسلمان اپنے جی کی بنو سے ہر

مذہب معتزلہ کے متبع ہیں

فیصلہ کر لیں لیکن جناب امیر کی بے غرضی اور فیاضی دلی نے اس اختلافات انگیز تحریک کے قتل کرنے کی اجازت دی۔ عبدالرحمن بن عوف اس نزاع کے طے کرنے کے لیے مقرر ہوئے۔ انھوں نے حضرت علی کا ہاتھ پکڑ لیا اور کہا میں تمھاری بیعت کرتا ہوں کتاب خدا اور سنت رسول اور طریقہ حضرت ابوبکر و عمر پر حضرت علی نے جواب دین کہا کتاب اللہ اور سنت رسول اور میرے اجتہاد اس پر عبدالرحمن نے انکو چھوڑ کر حضرت عثمان کا ہاتھ پکڑ لیا اور وہی امیر ہوا۔ حضرت عثمان نے قبول کر لیا پھر سب صحابہ نے ان سے بیعت کر لی حضرت علی نے صاحبزادہ جعفر اور تنہا برادر رضی جو گئے حضرت عثمان خاندان بنو امیہ سے تھے اور ان کی مخالفت ایک تاریخی سلسلے کا دیا ہے تھی حضرت ابوبکر و عمر و عثمان تھے ناموسی اس لیے ان کے بعد ان بنو امیہ و ہاشم و دونوں خاندان خلافت میں کچھ حصہ نہیں رکھتے تھے حضرت عثمان نے اپنی بیعت میں تمام بڑے بڑے ملکی احمد سے نبی امیہ کے ہاتھ میں دیدے معاویہ پہلے بھی شام کے گورنر تھے۔ اس بعد میں انکا اقتدار اس حد تک پہنچ گیا کہ وہ ملک شام کے فرمانبردار مستقل بنے جاتے تھے حضرت عثمان کی خلافت قریباً پندرہ برس رہی اور اگرچہ اخیر میں اسی خاندانی رعایت پر لوگ ان سے ناراض ہو گئے اور جمعہ کے دن ۱۶ فروری ۳۵ سنہ ہجری کو بلوایوں کے ہاتھ سے ان کی شہادت تک لویت ہوئی اور قبیلہ کی رات میں ہی دفن ہوئے حضرت علی سے طلحہ و زبیر صحابہ میں زید بن طلحہ بن اسلم بن زید بن سہل بن حنیف۔ ابوالیوب انصاری۔ محمد بن سلمہ بن زید بن ثابت اور خزیمہ بن ثابت وغیرہ صحابہ نے بیعت کر لی۔ زہری کہتے ہیں کہ یہ کتنے تعجب کی بات ہے کہ عبداللہ بن عمر اور سعد بن ابی وقاص نے حضرت علی کی تو بیعت کی اور زید بن معاویہ کی بیعت کر لی اور بن لوگوں نے حضرت علی سے بیعت کی شام کو چلے گئے وہ عشاء غیمہ کھانے کے لیے طلحہ اور زبیر بھی بیعت کر لینے کے بعد شب کے وقت مدینے سے نکل کر کے چلے گئے اور حضرت عائشہ ان دنوں مدینے میں نہ تھیں تھے سے حج کر کے واپس آ رہی تھیں ان کو حضرت عثمان کی شہادت کی خبر پہنچی تو وہیں انجام کار دیکھنے کے واسطے شمر گئیں اور طلحہ و زبیر کے کھنے سے کہہ کر لوٹ گئیں اور مروان بھی حضرت عثمان کا جامہ خون آلود دیکھ کر کہہ کر چلا گیا حضرت علی نے حضرت عثمان کے وقت کے ملکی احمد و ادوان کو معزول کرنا شروع کر دیا سہل بن حنیف کو ماریا

۱۲۰۰ ہجری قمریہ میں حضرت عثمان کی شہادت ہوئی اور ان کے بعد حضرت علی نے خلافت سنبھالی

وفاق کا گورنر مقرر کیا وہ ان مخالفت ہو گئے اور پھر رشتہ داری حضرت عثمان کے ان کے ہاتھ دھوی کرنے لگے اور حضرت علی کو کھلا بھیجا کہ تم قاتلان حضرت عثمان کو میرے سپرد کردو۔ یہی صلیحت نہیں سمجھتے تھے اور ایک دن وہ کہنے لگے قتله اللہ وانا معہ یعنی عثمان کو خدا نے قتل کیا اور میں اس کے ساتھ ہوں اور اس وقت اس قول کو بڑی تندی سے اُگڑا اگر جناب امیر بطور ابہام کے ایسا کہہ دیتے تو حضرت عثمان کے قاتل بلوکر بیٹھتے اور ہاتھ دیتے اور سازش سے سارا لشکر گڑ جاتا بلکہ جناب امیر بھی شہید ہو جاتے تو کچھ ہتھیار گر دشمنوں نے ان کے اس قول کو اپنی دلیل بنا لیا۔ طلحہ اور زبیر اور بنی عاتکہ حضرت عثمان کے وقت کے حکام جنکو جناب امیر نے معزول کرنا تھا سب نفع ہو کر ذہاب امیر کی مخالفت کے لیے بندوبست کرنے لگے اور بصرے کی جانب بڑھے جب مع حبیب بن ہوشبہ تو کہتے ہو کہنے لگے بی بی عائشہ اس وقت پیشان ہوئیں اور کہا کہ رسول اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ میری ایک عورت حضرت علی سے بغیر حق کے جنگ کرے گی جب حبیب بن ہوشبہ کی تو کہتے شور کرنے لگیں گے خیال رکھو اسے عائشہ کہہ رہی تھیں پھر بنی صاحبہ نے چاہا کہ لوٹ جائیں زبیر نے روکا اور کہا کہ شاید تمھاری وجہ سے اللہ تعالیٰ اس فساد کو دفع کر دے آخر بنی صاحبہ کو لے گئے اور بصرے پر قبضہ کر لیا اور سہل بن حنیف کو مدینہ پر حضرت علی کی طرف سے منتظم تھے نکال دیا حضرت علی نے امام حسن اور عمار بن یاسر کو مدینہ بھیجا یہ وہاں سے نوخیز جنگجو آدمیوں کی جماعت فراہم کر کے لائے اگرچہ بنی صاحبہ طلحہ و زبیر حضرت علی کی جان کے دشمن نہ تھے صرف حضرت عثمان کے قاتلوں سے تعصبات ہوتے تھے مگر چونکہ اس قدر جمیعت کا خلیفہ کے مقابلے میں کھڑا ہونا خلافت کی بددعی ثابت تھا اس لیے جناب امیر نے بنی صاحبہ وغیرہ کا کچھ پاس نہ کیا اور ستر سنہ میں ان سے جنگ کے لیے بصرے کو روانہ ہوئے مقام علیا پر جو بصرے سے دو فرسخ پر ہے جماعت ۲۰۰ جمادی الاخریٰ کو طرفین میں جنگ شروع ہوئی زبیر ابن عوام جن کے قاتل کے قتل میں غیر خدا نے مدد فرمائی ہونے کا حکم کیا تھا تھوڑی دیر لشکر حضرت علی سے ٹوٹے شایع ہو گیا جمادی الاخریٰ میں عبدالبر سے روایت کرتا ہے کہ اسی اثنا میں حضرت علی نے انکو آواز دی

اور یاد دلایا کہ پیغمبر علیؑ السلام نے فرمایا تھا کہ ایک دن ایسا آئے گا کہ تم علیؑ پر فوج کرو گے اور ظالم ہو گے جب انھیں یہ بات یاد آئی تو رطائی سو گری اور مدینہ کی طرف کوچ کر دیا مگر بنی ہاشم و بنی مویز مجاہدین سے رستہ میں موقع پا کر انکو مار ڈالا اور جناب امیرؑ کو اگر بشارت دی کہ لوہین سے ذریعہ کام تمام کرو جناب علیؑ نے کہا کہ تمھو میں اسکی عوض میں موزع کی بشارت دیتا ہوں اس نے عرض کیا کہ بھائی غزالی کی بات ہے کہ تم سے لڑنے والا بھی بددینی اور جو تمھاری طرف سے لڑے وہ بھی بددینی نہیں اور تلوار شکم میں مار کر خود کشی کر لی اور مروان بن حکم کو چونکہ طلحہ کے ساتھ کینہ تھا اسلئے اس نے طلحہ کے تیر بار دیا کہ ان کی جان بول گئی اس جنگ کو جنگ بھگل کہتے ہیں کیونکہ اس میں بی بی عائشہ اس شہر سے جب کا عسکر نام تھا سو ہر عقیدہ اسکو ایک شخص نے حضرت علیؑ کے حکم سے مارا حضرت علیؑ نے بی بی عائشہ کے پاس پہنچ کر فرمایا غفر اللہ لہا بی بی صاحبہ نے جواب دیا وہ ایک شخص سے تھی جس نے انکو قہریم کے ساتھ مدینہ کو روانہ کر دیا اور بصرہ کی انسری عبداللہ بن عباس کے حوالے کر کے خود کوئے کو تشریف لے گئے بی بی صاحبہ پھر عمر بھر متاسف رہیں اور جنگ جمل کو یاد کر لیں تو اتنا روئیں کہ سو پیرا آندو دن سے تر ہو جاتا تھا اس لئے کہ فوج میں جلدی کی تال تال کیا اور پہلے سے تحقیق نہ فرمایا۔ شرح مقاصد میں لکھا ہے کہ ان لوگوں کو ناکشیں کہتے ہیں نکلت انت میں عدد توڑے اور پھر جاسنے کے معنی میں ہے اور ان لوگوں نے بھی جناب امیرؑ کے عہد اور بیعت کو توڑا تھا اور بصرہ کی طرف چلے گئے تھے ناکشیں کے معنی طلحہ اور زہر تھے۔ خلافت حضرت عثمان کی وسیع مدت میں نبی امیہ کا خاندان ملکی و مالی دونوں حیثیت سے طاقتور ہو گیا تھا جبکہ باپ تھا کہ حضرت علیؑ کی اطاعت معاویہ نے نہ کی عہدبری کا دعویٰ کیا اور اگرچہ ذاتی فضائل اور مذہبی تقدس میں انکو حضرت علیؑ سے کچھ نسبت نہ تھی تاہم ایک مدت تک وہ مساویانہ طاقت کے ساتھ جناب امیرؑ کے حریف رہے اور تمام شامیوں نے انکی رفاقت کی ان سب کو قاسطین کہتے ہیں جن انت میں قسط کے معنی جو رطلوں میں شمع مقاصد میں لکھا ہے کہ قاسطین معاویہ اور ان کے ساتھی ہیں جنھوں نے حضرت علیؑ سے مخالفت کی اور طریق حق کو کہ حضرت علیؑ کی بیعت تھی چھوڑ دیا غرض کہ جناب امیرؑ اور قاسطین کی جنگ کا جو خیر فیصلہ ہوا وہ بھی گویا

میں ہی کے حق میں ہوا خوارج نے علیؑ رضی کی بیعت خلافت سے انکار کیا آپ نے اپنے حق کا دعویٰ کیا انھوں نے نہ مانا یہ لوگ مار قیسین بھی کہلاتے ہیں مارتہ کی بیعت سے خوارج میں بدنام ہو گئی۔ جناب امیرؑ کے طرفداروں اور مخلصوں کا گمراہ و تابعین تھے جن کی کثرت میں رہتے تھے اور ان کی خلافت کے معین تھے اور انکی طرف سے جان بازیان تھے انھیں شیعہ شیعہ مقرر ہوا انھیں سے شیعہ اولیٰ اور شیعہ مخلصین عبارت ہے۔ سب کا عقیدہ یہ تھا کہ جناب امیرؑ اپنے عہد میں امام برحق ہیں بعد شہادت حضرت عثمان کے انھوں کا مطلب ہے تمام مسلمانوں پر ان کی اطاعت فرض ہے اور اپنے وقت کے سارے انھوں سے افضل ہیں اور معاویہ اور ان کے لشکر کو باغی اور خطا وار جانتے تھے مگر طلحہ اور زہر لوگ بھرا نہیں جانتے تھے اس لیے کہ انھوں نے جو نافع جناب امیرؑ کے ساتھ کیا تو اس وجہ سے تھا کہ وہ انکو مستحق خلافت نہ جانتے تھے بلکہ قاتلان حضرت عثمانؑ نے جب ان کو بھی دھمکا یا تو انھوں نے جان کی وجہ سے مدینہ سے چلے گئے اور ان سے قصاص لینے میں جلدی کرتے تھے ان کو خطا سے اجساد ہی واقع ہوئی اس لیے کہ ایک خبیثہ کے ساتھ متمسک تھے اگرچہ طر فانی کی دلیل تاریخ قسمی اور وہ خبیثہ اس وجہ سے پیدا ہوا تھا کہ جانتے تھے کہ قصاص فدا نور بن حق ہے اور حضرت علیؑ اس کے لینے پر قادر ہیں مگر نہیں لیتے بلکہ منع کرتے ہیں پس قاتلان حضرت عثمانؑ کی طلب میں جلدی کی اور اتنا تامل نہیں کیا کہ حضرت علیؑ کی مرضی معلوم ہو جاتی اس وجہ سے مخالفت انکی طرف سے وقوع میں آئی ورنہ وہ تمام اہل عہد سے جناب امیرؑ کو افضل مانتے تھے اور ان کے اوصاف بیان کرتے تھے اور آخر کار انھوں نے جناب امیرؑ سے مصاحبت کر کے انکی اطاعت کر لی اسی واسطے کہ لوگ گمراہ قرار نہیں دئے گئے جناب امیرؑ انکو اچھا جانتے تھے بلکہ بقول بعض اس مخالفت کو انکی خطا سے اجساد ہی پر حمل کرتے تھے۔

اور یہ شیعہ جناب امیرؑ کی ان باتوں کو بوا انھوں نے فلان اور مایہ کی طرح وصف اور فضائل میں بیان کی ہیں جیسے کہ جناب امیرؑ ساریہ کے ایک خط کے جواب میں خفین کے حق میں فرماتے ہیں

میں نے اپنے ساتھیوں کو ان کی باتوں کو بوا انھوں نے فلان اور مایہ کی طرح وصف اور فضائل میں بیان کیا ہے

میں نے اپنے ساتھیوں کو ان کی باتوں کو بوا انھوں نے فلان اور مایہ کی طرح وصف اور فضائل میں بیان کیا ہے

نعمی ان مکاتھا من الاسلام لعظیمہ وان المصائب بحالخرج فی الاسلام شدیدی جہا
 وجزاھا باحسن فاعلمہ (ترجمہ) قسم اپنی جان کی منصب ان دونوں کا اسلام میں چڑھا
 اور واقعہ وفات ان دونوں کا البتہ زخم سخت ہے اللہ تعالیٰ رحمت کرے اور جزا سے خیر دے
 ان کو بعض بہترین کانون کے کہ ان دونوں سے کیے ظاہر ہی پر محمول کرتے آئیا اور یہاں کار کا
 پر مبنی نہیں سمجھتے اور جو کچھ شرح محمدی کے احکام صحابہ کے ذریعہ سے انکشافات ہوئے اُسے قبول
 کیا اور عمل و اندر کھال ان لوگوں نے اہل باطن کو نہیں مانا اور سارے صحابہ کا ادب
 کر سہ ہے البتہ دو تین برس کے بعد بعض لوگ اہل باطن کے متورے سے وسوسوں میں آ گئے اور
 جناب امیر کو تمام اصحاب پر تفصیل دینے لگے مگر ان شیعہ تفضیلیہ نے سوائے تفصیل جناب
 امیر کے اور ساری باتوں میں شیعہ تخلص کے ساتھ اتفاق رکھا اور اقوال صحابہ کی پیروی کرتے رہے
 اور جو کچھ صحابہ کے ذریعہ سے سنت رسول اللہ مروی ہوئی اُسکے مقتدر و عامل رہے ان کا مذہب یہ ہے
 کہ جناب امیر اور ان کی اولاد احمق باخلافت ہیں جب تک یہ بزرگ کسی اور کو تفضیلی نہیں خوشی سے
 نہیں وہ اسکا سختی نہیں ہو سکتا چنانچہ خلفائے ثلاثہ کو یہ غلط فہمی تھی اور ان کی خلافت کو
 درست جانتے تھے اسلئے کہ جناب امیر نے انھیں اپنی خوشی سے خلیفہ کر دیا تھا اور جب یہ غم
 خلافت اختیار کریں تو دوسرے کو خلافت دلینا چاہیے اور جناب امیر بعد رسول اللہ کے افضل انسان
 ہیں اور یہ لوگ صحابہ کو برا نہیں کہتے تھے نہ ظالم و غاصب بتاتے تھے بلکہ خیر و خوبی کے ساتھ یاد
 کرتے تھے ان میں سے یہ اشخاص مشاہیر ہیں ابوالاسود دہلوی دانی و اذنی علم نحو اور ابو سعید خدری
 حدیثی کہ علم قرأت و تفسیر و نحو و لغات عرب کا بڑا ماہر تھا اور سالم بن حفصہ جو امام محمد باقر اور امام
 جعفر صادق سے حدیث کی روایت کرتا ہے اور عبد الرزاق محدث اور ابو یوسف یعقوب بن
 اسحاق معروف بامین سبکت مولف کتاب المصلح النطق مگر جب اہل باطن کی بدعت بہت پھیل گئی
 تو اسکی تلقین کے اثر سے دو قسم کے لوگ بہت پیدا ہو گئے ایک شیعہ تفسیر الحیہ جعفریہ
 شیعہ تفسیر بھی کہتے ہیں یہ لوگ سارے صحابہ کو ظالم و غاصب بلکہ کافر و منافق بتاتے تھے
 اور بی بی عائشہ اور طلحہ اور زبیر کی لڑائی و تنازع جناب امیر کے ساتھ انکے مذہب اور فرد
 موکد ہو گیا اور چونکہ یہ تمام جگہ حضرت عثمان کے قتل کی وجہ سے واقع ہوئے تھے اس لئے

سیدنا امیر کو
 سیدنا عثمان کو

ان میں دو طبقے کرنے لگے اور حضرت عثمان کی خلافت کی بنیاد خبیث کی خلافت پر تھی اور
 سیدنا امیر کو سیدنا عثمان بن حوث وغیرہ صحابہ تھے سب کو یہ لوگ برا کہنے لگے یہ لوگ گویا این پنا
 سلا قسم کے شاگرد و تلمیذ یافتہ تھے۔ دوسرے شیعہ عملاً قیہ اہل باطن کے شاگرد و رشید اور
 ان کے فاضل اصحاب تھے اسکی تلقین کی بدولت جناب امیر کی الوہیت کے قائل ہو گئے اور جب بعض
 ان کو ان کے الزام دئے کہ جناب امیر میں بشریت کے آثار موجود ہیں تو اس لئے بعض
 ان کو الوہیت کے قول کو چھوڑ کر اس بات کے قائل ہوئے کہ اللہ تعالیٰ نے جناب امیر میں حلول
 کیا جب جناب امیر کو یہ خبر پہنچی تو انکار فرمایا اور ایک جماعت قلاتہ شیعہ کو ان میں حلا دیا
 اس بات سے اساتذہ اصناف ثلاثہ شیعہ پیدا ہوئے ہیں اور جبکہ تہذیب و فلا فہ و ذریعہ و اساعلیہ
 نے اپنا لقب شیعہ اختیار کر لیا اور جب حضرت علی بن ابی طالب در بعض حضرت ابو بکر
 حضرت عمر و حضرت عثمان و بی بی عائشہ میں مع دیگر صحابہ کے براہ کلام و مبالغہ کیا اور علی و
 اصحاب میں طرح طرح کے فسادات و بدعات پھیلا دئے تو شیعہ تخلصین و شیعہ تفضیلیہ نے اپنا
 اہل سنت و جماعت رکھ لیا اسی واسطے اگلے وقتوں کی کتب تاریخ میں ان لوگوں
 کے حق میں بھی شیعہ کا لفظ استعمال ہوا ہے تاریخ واقعی و استیعجاب میں اس طرح کی باتیں
 ہیں اور خیرہ و تبرا بچہ وغیرہ بھی شیعہ تخلصین و شیعہ تفضیلیہ کو شیعہ حضرت علی سے نہیں شمار
 کرتے اس لئے کہ ان کے نزدیک محبت حضرت علی کی منحصر ہے صحابہ و ازواج رسول کے بڑے
 لئے ہیں اور ان کے نزدیک ایمان و اسلام میں فرق ہے اسی لئے اپنی جانوں کو مؤمن کہنا
 کرتے ہیں اور باقی اہل اسلام کو مسلمان کہتے ہیں ان کو وہ ہے جو شرائع کو اس کے حقائق
 و اصول کے ساتھ جانتا تھا اور مسلمان وہ ہے جو شرائع کو بغیر علم تاویل و تفسیر کے جانے اور مقتدر
 اس کہتے ہیں کہ ایمان اور اسلام میں فرق ہے یہ
 نام شیعہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ امامت عقل سے ثابت ہے اور امامت نص ہے اور اس
 عدم میں عقلی اور سوسو خطا سے مگر زید کو اس میں خلافت ہے اور امامت مفصول کی
 حاصل کے ہوئے تاہا زید ہے اور حضرت علی تمام صحابہ سے افضل ہیں اور حضرت علی اللہ علیہ السلام نے
 ان کو یہ حق کہ حضرت علی مہر ہے بعد امام بن اور اسکا قول یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سیدنا امیر کو
 سیدنا عثمان کو

اور انکی اولاد کی الوہیت یا ان بن طول الوہیت یا اتحاد کا قائل ہوا اور کشف الہی
عن افراق الاسمین ذکر کیا ہے کہ غلاۃ کا قول یہ ہے کہ نص نبوی کے مطابق حضرت علی
امام بن پیر امام حسن بعد ان کے امام حسین پھر بعد امام حسین کے حکم شورعی ہے بعض نے
کہا ہے کہ نص نہیں آئی مگر امامت حضرت علی پر فقط اور ان کے نزدیک امام کا مقرر کرنا
واجب ہے اور اس وجہ کے ثبوت پر عقل دلائل کرتی ہے اور امام کا تقررات
تعلیم کرنے اغذیہ وادویہ اور سموم اور حروف اور مناعات کے احوال بتانے اور آفات
ومصائب سے بچانے کے لیے ہے ابو بکر یا قلانی شاگرد ابو الحسن اشعری نے عل وغل میں
کہا ہے لا خلاف بین الاثنیۃ فی تکفیر غلاۃ الروافضی وھم الذین زعموا
ان الله قد حل فی الانبیاء نعم فی الاثنیۃ یعنی ائمہ میں اتفاق ہے اس بات پر کہ
غلاۃ روافض کا فرہن اور وہ وہ ہیں کہ یہ زعم کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء میں حلول کیلئے
پھر ائمہ میں حلول کیا ہے بحار الانوار کی دشوین جلد میں علل الشریع سے نقل کیا ہے کہ
امام جعفر صادق نے غلاۃ اور مفسوۃ پر لعنت کی ہے اور شیخ ابو جعفر محمد بن علی بن بابوی قمی
اشیاء عشری کہتے ہیں کہ غلاۃ اور مفسوۃ کا فرہن یہود اور نصاریٰ اور مجوس اور ترسا اور
آتش پرست اور قدریہ اور حروریہ اور جہرہ اور سب اہل بدعت مذاہب باطلہ سے بدتر
ہیں ابو شام جعفری سے مروی ہے کہ میں نے جناب امام رضا سے پوچھا کہ غلامی کیسے ہیں
فرمایا کہ کا فر ہیں اور مفسوۃ مشرک ہیں جو محض ان سے مجالست اور ہم نشینی اور مخالفت
کر لگایا ان کے ساتھ کھایا پیے گا یا ان کے ساتھ منا مکث یعنی باہم دگر دکاح کرے گا
یا کسی طرح کی ان سے رعایت کر لگایا بہ نسبت ان کے صلہ عمل میں لایا گا یا ان کو انانیت
قراردیگا یا ان کی امانت اپنے پاس رکھدیگا یا ان کے کلام اور بات کی تصدیق کرے گا یا ان کی
اعانت کو لگایا اگرچہ کلمے کے ساتھ ہو یا بعض کلمے کے ساتھ تو وہ شخص بدلا بیت و دوستی
خدا سے خود مل اور بدلا بیت و دوستی رسول خدا اور اس جناب کے اہل بیت سے باہر
ہو جائے گا۔ اور غلاۃ کہی فرستے ہیں۔

پہلا سبب یہ نتیجہ ہیں عبد اللہ بن مذہب بن سبب معروف با بن السواد کے

یہودی تھا جو اسے اہل اسلام کے شہرون میں جایا کرتا تھا اور وہ اسکا یہ تھا کہ
ان کو گمراہ کر دے جب یہ بات نہ بنی اور یہ کام نہ کر سکا تو بظاہر اسلام لاکر اسلام
ان کے ساتھ کرو فریب سے پیش آیا سلسلہ ہجری میں بصرے گیا وہاں ہو چکر
اہل لوگوں سے کہنے لگا لیکن مراحت مکرنا تھا ایک جماعت اسکی طرف مائل ہو گئی
اس کی باتوں میں آنے لگی عبد اللہ بن عامر حاکم بصرہ نے اسکو بصرہ سے نکلوا دیا
ان سے کوٹھے میں آیا پھر کوٹھے سے چکر مصر ہو چا وہاں آکر ٹھہرا لوگوں میں بیٹھ کر یہ
بات کہی بڑا محبوب ہے اس شخص سے جو اس بات کی تصدیق کرتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام
میں تائید آئیں گے اور اسکی تکذیب کرتا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نہ آئیں گے رحبت کے
ساتھ ہیں لوگوں سے بات چیت کرتا رہا یہاں تک کہ کچھ لوگوں نے اس بات کو قبول کیا
اور بدعت مشتبہ ہجری سے پھیلنے لگی پس مذہب رحبت کا وہی موجود ہے بعد اس کے
اس نے یہ بات کہی کہ ہجری کا ایک وصی ہو کر تا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم امامت
علی کی وصیت کر گئے ہیں کہ وہ بعد حضرت کے اُنکے وصی ہیں اور نص نبوی کے
مطابق خلیفہ است ہیں اور میں رکھو کہ حضرت عثمان نے خلافت ناحق لیلیا اب تم لوگ
میں سے کیا بنے امرا یہ طعن کرو اور اظہار امر معروف ونہی منکر کر کے لوگوں کو اپنی طرف
ال کر لو پھر اسنے اپنی طرف سے داعی جا بجا بھیجے اور جان جان کے لوگ اسکی طرف
اٹھ اٹھ خط و کتابت جاری کی ان لوگوں نے مخفی دعوت کرنا خلق کا اسکی
ساتھ کی طرف شروع کیا اور ایک عام ناراضی حضرت عثمان کے عمال اور اُنکی خلافت
اور امت سے لوگوں میں پھیل گئی اور ساری زمین اسلام ابن سبا کی راسے و عقیدے
سے لہری چاروں طرف علاقہ میں تشیع کا بازار گرم ہو گیا روزانہ اسکی ستوا تر خبریں
میں پہنچنے لگیں مدینہ میں بھی لوگوں میں سرگوشیاں شروع ہو گئیں امیر المومنین
عمر بن ابی سلمہ اور ان کے عمال پر زبان طعن دراز ہو گئی صحابہ کرام سے زید بن ثابت۔ ابو اسید
سعد بن کعب بن مالک۔ اور حسان بن ثابت لوگوں کو ضمن تشیع سے روکتے تھے
ان اس سے کچھ فائدہ نہ تھا۔ اس وقت اہل مدینہ مجتمع ہو کر امیر المومنین عثمان کے

پاس آئے اور واقعات سے ان کو مطلع کیا لیکن ان کو اس سے ناواقف پایا حضور
عثمانؓ نے کہا تم لوگ مسلمانوں کے رئیس و دربار با برائے ہو اس میں تمہاری کیا
صواب ہے کہا چند چتر و معتاد و میون کو اسلامی ممالک کی طرف خبر لانے کے لیے روانہ
کر دیا چنانچہ محمد بن مسلمہ کو فہ کی طرف اور اسامہ بن زید بصرہ کی طرف اور عبد اللہ بن
شام کی طرف اور ان کے علاوہ اور لوگ بھی مختلف ممالک اسلام کی طرف روانہ
کئے ان لوگوں نے واپس ہو کر بیان کیا کہ جتنے نہ تو عامل دوا لیا ان ملک کی کوئی آبادی
دیکھی اور نہ عوام و خواص کو ان کی شکایت کرتے ہوئے پایا لیکن عمار بن یاسر نے
مصر کی جانب روانہ کئے گئے تھے واپسی میں تاجر کی اور ان کو ابن سبا اور اس کے
ہمراہیون خالد بن لخم سودان بن حمران سکونی۔ کنانہ بن بشر نے اپنی طرف مالکی
اپنا ہم صفیر بن الیاء۔ منقرین و خالفین حضرت عثمانؓ کے دربار کا نقص بیعت حضرت عثمانؓ
خط و کتابت کرنے لگے اور ہذیلہ خط پیٹ کر لیا کہ ایک مقررہ یوم میں مدینہ میں جمع ہو
جاسے چنانچہ ملک مصر کے ایک ہزار ریاست سویا پان سو آدمی اور ایک ایک جماعت
و کوثر سے بہ تعداد مذکورہ مدینہ میں آئی اور حضرت عثمانؓ کو معزول کرنے کا ارادہ کیا اور
برپا کر کے حضرت عثمانؓ کے مکان کو گھیر لیا اور چالیس یا پچاس دن تک انکو محصور کر
پھر حضرت علیؓ حضرت عثمانؓ کے پاس آئے اور کہا کہ لوگ کہتے ہیں کہ مروان کو عہد
منشی گری سے متوفی کیجیے اور عبد اللہ بن ابی سرح کو حکومت مصر سے معزول کیجیے
حضرت عثمانؓ نے قبول کیا حضرت علیؓ نے لوگوں کو سمجھا کر بٹا دیا اور بات رفت و رفت
ہو گئی اور محمد بن ابوبکر رضی اللہ عنہ کو مصر کا حاکم مقرر کر کے اُدھر بھیجا رہے ہیں اس
ایک خط مصری حضرت عثمانؓ کا عبد اللہ کے نام ملا جس میں یہ مضمون تھا کہ محمد بن ابی
رضی اللہ عنہ جو کچھ کہیں اسکی تعمیل مت کرنا اور کسی جیلہ سے انکو مار ڈالنا محمد اس خط
لیکر مدینہ کو لوٹ آئے اور حضرت عثمانؓ سے اسکا حال پوچھا انھوں نے قسم کھا کر کہا
کہ یہ ہمارا چہرہ ہی ہے اور میرے ہی منشی کا خط ہے مگر میں نے یہ خط نہیں لکھوایا تو ان
لوگوں نے کہا کہ مروان کو ہمارے سپرد کر دو یہ بات حضرت عثمانؓ نے نامنظور کی اس

کہ دل انکی جانب سے پھر گئے اور حضرت عثمان کو منصور کر لیا تا راج اعظم کو فی ہین لکھا کہ
 حضرت عثمان پر تنگی کی اور ہر جانب سے اُنکے مکان میں گھس پڑے
 ابو بکر نے دوڑ کر حضرت عثمان کی داڑھی پکڑ لی اور اُن کی گردن میں زخم پہنچایا
 سے خون جاری ہو گیا پھر کتا ذہ بن بشر آیا اور ایک وار عمود کا حضرت عثمان کے
 سر پر ماری حضرت عثمان
 کو گر پڑے پھر اور لوگوں نے تلواروں سے ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالا ابن خلدون نے لکھا کہ
 حضرت عثمان کے چند ٹکڑے ماری تھیں جس سے چند پسلیاں ٹوٹ
 گئیں اور ٹھوکر بن لکائن کے وقت یہ کہتا جاتا تھا تم نے میرے باپ کو قید کیا تھا
 ہمارے حالات قید ہی میں مر گیا اور بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ عمرو بن ابھتقی نے
 کے سینے پر نو نیزے مار کر کہا ان میں سے تین نیزے تو میں نے اللہ تعالیٰ کے واسطے
 دیے ہیں اور چھ اس وجہ سے مارے ہیں کہ میرے دل میں اس کی طرف سے غبار تھا
 اس کا نام یہ ہے کہ ابن سبائے دو بدو علی مرتضیٰ سے یہ بات کہی تھی انت کالہ یعنی تم خدا
 تعالیٰ سے خدا اعتقاد کرتا تھا حضرت عروج سے اُسے مدائن کی طرف نکلا دیا اور کہتا تھا
 حضرت علی بعد موت کے پھر دنیا میں آئیں گے وہ مکمل حضرت علی کا مستقر تھا ان کو زندہ
 لانا تھا کہتا تھا کہ شیطان حضرت علی کی صورت پر ہو گیا تھا اُسے ابن ابی سلمہ نے مارا ہے
 کہتا تھا وہ بادل میں آتے ہیں رعد ان کی آواز ہے برق ان کا جابک ہے وہ ضرور
 زمین پر اتر کر انکو عدل سے بھر دیں گے جس طرح کہ ظلم سے بھر گئی ہے۔

اور ہا یہ جب رد کی آواز سنئے تو کفہ السلام علیک یا امیر المؤمنین - ارشاد یہ
 اعتقاد یہ بین مذکور ہے کہ عبد اللہ بن سبا کہتا تھا کہ امیر المؤمنین خدا بین اور بین
 ان کی طرف سے پیغمبر ہوں جناب امیر نے یہ شکرا سکو بلوایا اور اس سے پوچھا کہ تو کیا
 سنا ہے اس نے کہا کہ میرے دل میں یہ بات آئی ہے اور خیال میں گذرا ہے کہ تم خدا ہوں
 اور میں تمہارا پیغمبر ہوں آپ نے فرمایا کہ وہ اسے تجھ شیطان تجھ سے استہزا اور سخری اور تمسخر
 بنائے تو تو یہ کر اپنے اس اعتقاد باطل اور خیال فاسد سے اس کے آپ کا فرمانا مانا اور

[illegible]

توبہ سے انکار کیا آپ نے اسکو قید کیا پھر بھی وہ توبہ کرنے پر راضی نہ ہوا اور اس نے
 باطل سے نہ ہٹا اور آپ نے اسکو قید خانے سے باہر نکال کر آگ میں جلا دیا اور ایک نیا
 عبد اللہ بن سہم تھا وہ بھی فاسدۃ العقیدہ تھا مگر اپنے باپ سے ایک درجہ کم تھا کہ وہ
 امیر کے خدا ہونے کا قائل نہ تھا مگر توفیق کا قائل ہوا تھا چنانچہ مفوضہ میں اس کا بیان
 آتا ہوا اور اسی کتاب میں دوسرے مقام پر لکھا ہے کہ جناب امیر نے جب عبد اللہ کے
 اصحاب کو پکڑا تو وہ مذاعن کو بھاگ گیا جناب امیر نے حکم دیا کہ ایک گروہ کا کوہ میں
 اور اس میں آگ روشن کریں اور اصحاب عبد اللہ کو اس میں ڈال دیں غرض کہ جب انکو
 آگ میں ڈالا تو انھوں نے کہا کہ ہمارا یقین اور زیادہ ہوا کہ تو ہی خدا ہے اس لیے کہ رسول خدا
 فرمایا ہے کہ خدا بندوں کے ساتھ آگ کے عذاب کرنے کا ایک توہم کو آگ سے عذاب کرتا
 پس ہمیں یقین ہوا کہ تو ہی خدا ہے آخر وہ سب جل گئے مگر اپنے اپنے اعتقاد سے پھرتے
 دوسرا کا ملیہ یہ فرقہ ابوکامل کی طرف منسوب ہے شیخ صاحب صحابہ کو کافر بنا تا
 اسپر کہ انھوں نے حضرت علی سے بیعت نہ کی اور خود حضرت علی کو کافر کہتا تھا اسپر کہ
 سے نہ لڑے یہ تنازع کا قائل تھا اور کہتا تھا کہ امامت نورانی ہے کہ ایک شخص سے
 دوسرے شخص میں منتقل ہوتا ہے اور ہو سکتا ہے کہ یہ نور ایک آدمی میں امامت ہو
 اور دوسرے میں نبوت ہو جائے اور کہتا تھا کہ وہ آگے نے اول آدم میں بعد اسکے
 درجہ بدرجہ تمام انبیاء و ائمہ میں حلول کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ اس کے نزدیک
 کافر کا بھی امام ہونا اور اس میں روح الہی کا حلول کرنا جائز ہے اس لیے کہ حضرت
 علی مرقضی کی تکفیر کرتا ہے اور پھر ان میں روح الہی کے حلول کا اور انکی امامت
 قائل ہے شفا سے قاضی عیاض میں لفظ کا ملیہ کی جگہ کیسی ملیہ لکھا ہے شراح کتاب
 کہ کیسی منسوب ہیں کیل کی طرف جو کمال کا مصنف ہے اس صورت میں کیسی کان کے ضمیمہ
 سے ہوگا بعض کہتے ہیں کہ اس لفظ میں کاف مفتوح ہے اس صورت میں قبل کے
 و د ن پر کامل کے معنی ہیں ۔

تیسرا معیر یہ یہ غیرہ بن سعید علی کے اصحاب ہیں جو خالد بن عبد اللہ قسری گورنر

حکام تھا اسے خالد پر کوٹے میں بیٹھ کر آدمی لیکر خروج کیا ان کو گھیر لیا وہ ممبر
 انھوں نے کہا مجھے پانی پلا دو اس سبب سے وہ بدل دئے گئے نواب
 حسن خان نے اسی طرح لکھا ہے اور صحیح یہ ہے کہ خالد کو ہشام بن عبد الملک
 بن ابوالمنشی و حیان بن علی کے کھنڈے سے معزول کر کے یوسف بن عمر قسری کو
 لے کر مقرر کیا تھا یہ دونوں ہشام بن عبد الملک کی املاک کے جو عراق میں تھے
 تھے ابن خلدون وغیرہ نے اسی طرح لکھا ہے اور معارف میں ابن قتیبہ نے کہا ہے
 خالد بن مغیرہ کو واسطہ میں قتل کر کے قنطرة العاصیہ پر سولی دی تھی اسکے شائع میں سے
 قول یہ ہے کہ مجھ کے اعضاء حروف بجا کی صورت پر ہیں اور الف صورت قد میں
 ہے اور یہ اعتقاد رکھتا تھا کہ اللہ ایک مرد ہے نور کا اسکے سر پر ایک تاج ہے نور کا
 اس کا دل حکمت کا منبع ہے وہ اعتقاد رکھتا تھا کہ اللہ ہر مکان میں ہے کوئی مکان
 اس سے خالی نہیں ہے اور اللہ نے جب جہان پیدا کرنا چاہا تو اعمال جبار کو اپنی دو
 اہلیوں سے لکھا پھر ان کے معاصی سے غضب میں آیا تو اس سے اللہ کو پسنا چھوڑا اس
 سے دور رہا جمیع ہو گئے ایک شیریں ایک تلخ پس خدا نے تعالیٰ نے دریائے شیریں
 میں دیکھا تو عکس اسکا اس میں پڑا خدا نے تعالیٰ نے تھوڑا سا عکس اس دریا میں سے
 حال کر اس سے چاند اور سورج بنائے اور باقی کو فنا کر دیا اس واسطے کہ کوئی شریک
 اس کا باقی نہ رہے پھر دریائے شیریں سے مومن پیدا کیے دریا تلخ سے کافر بنائے اور اس
 آیت کی تفسیر لکھا کہ علیہ السلام علی السحاب والارض والجن والانس ان یحکمنا
 تفسیر یون کرنا تھا کہ ہم نے پیش کی امامت آسمان و زمین اور پہاڑوں کے سامنے
 اور وہ امامت حضرت علی کی امامت تھی کہ تم میں سے کون ایسا ہے کہ اسکو پسنا چاہتا ہو
 تو کسی نے اس امامت کو قبول نہ کیا تا کہ یہ حق حضرت علی کا حضرت علی ہی کو پہنچ جائے
 کہ انسانوں میں سے حضرت ابوبکر نے حضرت عمر کے مشورے سے اسکو اختیار کر لیا جبکہ
 حضرت عمر نے یہ اقرار کر لیا کہ اگر امامت میں حضرت ابوبکر کو مدد دینا ہوگا اور حضرت
 عمر نے یہ فہم داری اس شرط پر اختیار کی کہ حضرت ابوبکر اپنے بعد مجھے خلافت دیں اور

روح الہی انبیاء میں دائر سارے پھر حضرت علی بن ابی طالب اور امام حسین و غیرہ
 حقیقہ اولاد حضرت علی بن ابی طالب ہوئی پھر عبد اللہ کے اندر لے کر اس لیے انھوں نے
 زعم کیا تھا کہ وہ اللہ ہے اور علم اس کے دل میں یوں اگتا ہے جیسے زمین سے
 پھول زمین کا اور امامت بھی اسی ترتیب سے ظہور میں آئی ہے کیونکہ نبوت اور
 امامت کے منہ جناح کے نزدیک بھی تھے کہ روح الہی بدن انسانی میں حلول کرے
 اس فرقہ کا مذہب یہ ہے کہ شراب و مردار و نکاح محارم و زنا حلال ہے انکا عقیدہ یہ ہے
 کہ قرآن میں جو مردار اور خون اور سور کے گوشت کی تحریم آئی ہے یہ کناہ ہے ایک
 قوم سے جن کا بغض لازم ہے جیسے حضرت ابوبکر و حضرت عمر و حضرت عثمان و معاویہ
 اور جس قدر مخالفین مامور بہ قرآن میں آئے ہیں وہ کناہ ہے ان لوگوں سے
 جنگی دوستی لازم ہے جیسے حضرت علی و حضرت حسن و حضرت حسین اور ان کی اولاد
 قیامت کے منکر ہیں بہر صورت عبد اللہ بن معاویہ نے سنیہ میں مردان حاکم کی
 شروع حکمرانی میں کوئی بن خویج کیا تھا کوئی کے سارے زیدیہ نے انکا ساتھ دیا تھا مگر عبد
 بن عمر بن عبد العزیز حاکم عراق سے سخت جنگ کے بعد شکست کھا کر مدائن کو چلے گئے اور
 تمام اطراف سے حیدر آئے بھڑے کے تلے جمع ہو گئے اور ان کی قوت بہت بڑھ گئی
 اور ایک زبردست لشکر کے ساتھ فتوحات شروع کیں اور بڑے بڑے شہر جیسے حلوان
 حمدان - تونس - رے - جبال اصفہان فتح کر کے سلاطین ہجری بن فارس پر چڑھائی کی
 اور اسے بھی سحر کر لیا اور اسے سحر میں اپنا جیگہ کو اڑھ قائم کیا اور اپنی طرف سے جا بجا
 حکام روانہ کیے اور مال کثیر حاصل کیا بنی ہاشم اور بنی امیہ کے بڑے بڑے سردار
 جیسے سلیمان بن ہشام بن عبد الملک اور ابو جعفر منصور اور علی بن عبد اللہ بن عباس
 و عیسیٰ بن عبد اللہ بن عباس بن ہاشم کے شریک ہو گئے عامر بن حبارہ اور مہر بن
 زائدہ نے گھیر کر ایسی شکستیں دیں کہ سارا لشکر پریشان ہو گیا اور عبد اللہ بن معاویہ
 خود مع اپنے دو بھائی حسن اور یزید اور خاص خاص آدمیوں کے بہارت کی طرف
 بھاگ گئے جان پر ابو نصر مالک بن جثیم خزاعی ابو مسلم کی طرف سے حاکم تھا

ابو مسلم کے حکم سے عبد اللہ کو مروا ڈالا اور حسن و یزید پر ابنا سے معاویہ کو چھوڑ دیا
 معاویہ کا عقیدہ یہ ہے کہ عبد اللہ ملک اصفہان میں کسی پہاڑ کے اندر زندہ
 رہا وہیں مقرب تھکے والے ہیں۔

مذہب مشغور یہ ہے ابو منصور عملی کے متبع ہیں شخص ابیہ بن امام جعفر صادق
 علیہ السلام کا متفقہ تھا جب انھوں نے اپنے پاس سے علیہ السلام کو دیا تو
 انھوں نے دعویٰ کیا کہ عبد اللہ امام محمد باقر کے امامت اسکی طرف منتقل ہوئی ہے اور وہ
 اس مقام پر اس امامت کے آسان پر گیا اور معاویہ نے اسکی سہرا پنا یا تھا پھر
 انھوں نے اسے بیٹا پوچھا دے میری طرف سے یہ آیت **وَإِنْ كُنْتُمْ فِي الشَّكِّ مِنَ الْقِسْمِ الْمَعْنَى**
 ساقط کیا ہے تو اسکا جواب تم کو دے یعنی اگر کسی چیز کا ٹکڑا آسان سے گرتا دیکھیں تو
 انھوں نے ٹکڑا بھی بدلی ہے اس کے زعم میں کس ساقط من السار سے مراد اس کی
 امت تھی اور امامت کے دعوے سے قبل کتنا تھا کہ کس سے مراد حضرت علی
 بن ابی طالب ہیں اور اس بات کا قائل تھا کہ رسول قیامت تک مبعوث
 ہوتے رہیں گے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت ختم نہیں ہوئی ہے اور ایک عقیدہ یہ تھا
 کہ جنت سے مراد وہ آدمی ہے جسکی دوستی واجب ہے اور وہ امام ہے جیسے حضرت علی
 بن ابی طالب و رامن کی اولاد اور دوزخ سے مراد وہ آدمی ہے جسکی دشمنی واجب ہے
 جیسے حضرت ابوبکر و حضرت عمر و حضرت عثمان و معاویہ اسی طرح کتا تھا کہ قرآن میں
 ان الفاظ سے حضرت علی اور ان کی اولاد مراد ہے اور محرمات سے حضرت ابوبکر و غیرہ
 مشغور ہیں اور اس تاویل سے مطلب اسکا یہ تھا کہ جو کوئی امام تک پہنچ جاتا
 ہے اس سے ساری دنیا کی بیعت شرعیہ اٹھ جاتی ہیں بے قید ہو جاتا ہے منصور یہ کا
 عقیدہ یہ ہے کہ جو شخص جیسے چالیس آدمیوں کو قتل کر ڈالے جو عقائد زیدیہ میں ہم سے
 خلافت ہیں تو وہ جنت میں داخل ہو اور یہ لوگ آدمیوں کے مال حلال جانتے ہیں اور
 کہتے ہیں کہ جبریل نے پیغام رسائی رب العالمین میں خطا کی ہے
 ساقط ان خطا یہ ہے کہ ابیہ خطاب کے متبع ہیں خلاصہ میں لکھا ہے کہ

لکھنؤ سکولر کالج دارالعلوم دیوبند

لکھنؤ سکولر کالج دارالعلوم دیوبند

یہ ہے کہ دنیا فانی ہوگی جنت ہی بہتری بھلائی دنیا کی ہے جو انسان کو پہونچتی ہے اور دوزخ اسکی ضد ہے ان کے نزدیک شراب پینا زنا کرنا اور تمام بُرے کام حلال و مکاح ہیں ان کا مذہب ترک نماز ہے یہ قائل ہیں تاسخ کے کہتے ہیں لوگ مرتے نہیں ہیں بلکہ ان کی روحیں ان کے غیر میں جلی جاتی ہیں خلاصہ میں لکھا ہے کہ سعید بن جبیر اور اسکا بھائی معاویہ زید بن من سے ہیں۔

چونکہ اس لفظ میں اختلاف ہے نسیم الریاض میں مذکور ہے کہ بُرہان جلی نے کہا ہے کہ لفظ بزیغ میں ہا سے موجدہ مفتوح اور زائے مجمر کسور اور ہا سے شناہ تنہانی ساکن اور آخر میں غین مجمر ہے بزیغ ایک شخص کا نام جو علی بن ابی طالب سے ہوئے بعض کہتے ہیں کہ لفظ بزیغ میں نہیں مجمر کی جگہ عین حملہ ہے اور بعضوں نے اور طرح سے بتایا ہے بزیغ کا یہ قول ہے کہ امام جعفر بن محمد خدا میں اور جنگو یہ لوگ دیکھتے ہیں یہ وہ ہیں ان لوگوں کو ان کی شبیہ معلوم ہوتی ہے اور دوسرے ائمہ خدا میں گروہی انکی طرف ہوتی ہے اور معراج اور ملائکہ تک پہونچنا سب کے لیے حاصل تھا بلکہ ان کے عقیدے میں ہر مومن کو وحی آتی ہے کہتے ہیں اصحاب بزیغ میں ایسے لوگ بھی ہیں جو جبریل و میکائیل سے بہتر ہیں ان کو زعم ہے کہ بزیغ کے متفقہ مرتے نہیں بلکہ ان کو عالم ملکوت پر پہونچا دیا جاتا ہے اور حلیقہ میں لکھا ہے کہ بزیغ کا عقیدہ یہ ہے کہ ہر اپنے مردوں کو صبح و شام دیکھتے ہیں اور یہ بھی اسی میں مذکور ہے کہ بزیغ کا زعم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جعفر صادق میں حلول کیا ہے اور وہ اللہ سے اکمل ہیں منتہی المقال میں بزیغ کے ذکر میں ایک روایت نقل کی ہے کہ ابو عبد اللہ نے فرمایا ہے کہ حرث شامی اور بنان علی بن حسین کی تکذیب کرتے تھے پھر مغیرہ بن سعید اور بزیغ اور سری اور ابو الخطاب اور معمر اور بشار اشعری اور حمزہ بن عمارہ زہیری و ہاشم ہندی کا ذکر کیا اور آپس لعنت کی مقتضیہ کا عقیدہ یہ ہے کہ جناب امیر کو حق تعالیٰ کے ساتھ وہ نسبت جو مسیح علیہ السلام کو خدا سے تعالیٰ کے ساتھ نسبت ہے یعنی لا ہوت ناسبت کے ساتھ ملکر ایک چیز ہوئی اور ناسبت منقطع نہیں ہوتی بلکہ جسکو عالم لا ہوت کے ساتھ اتحاد حاصل ہو گیا وہ نبی ہے اور اگر

لے حضرت خضر علیہ السلام کی قبر کی طرف سے اور بعضی قبر کی ہے

یہ ہیں اور ہدایت گروان کو اختیار کر لیا تو رسول ہے اسی وجہ سے ان لوگوں میں دعویٰ نبوت اور رسالت کے مدعی گذرے ہیں اور مفضلہ کہتے تھے کہ ان میں محمد خدا میں اسپر جفر نے ان کو مطرود و ملعون کر دیا۔

الحاج مہدی ذات الہی کو عالم لا ہوت کہتے ہیں اور مرتبہ صفات الہی کو جبروت کہتے ہیں اور مرتبہ اسما سے الہی کو ملکوت کہا کرتے ہیں اور ناسوت نام ہے عالم اجسام کا

یہ لفظیہ (پہنچ میں حملہ و کسر اے حملہ وغین مجمر) ان کا عقیدہ بھی مفضلہ کی طرح ہے مگر فرق اس قدر ہے کہ یہ پانچ شخصوں کی نسبت قائل ہیں کہ لا ہوت سے ناسوت میں حلول کیا ہے ایک محمد صلی اللہ علیہ وسلم دوسرے عباس بن عبد المطلب تیسرے علی بن ابی طالب چوتھے جعفر بن ابی طالب پانچویں عقیل بن ابی طالب۔

ان خرابیہ غراب میں مجمر کے پیش سے تران عربی میں کو کہتے ہیں ان لوگوں کا عقاد یہ تھا کہ حضرت علی کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے صورت میں بت مشابہت ہے

اس کو دوسرے کو سے سے مشابہت ہوتی ہے اس سے بھی زیادہ یہ دونوں باہم مشابہ ہیں اسی وجہ سے جبریل چونک گئے اللہ نے انکو علی بن ابی طالب کے پاس بھیجا تاہو امتیاز نہ کر سکے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چلے گئے پس یہ لوگ انہی مصلحین میں جبریل کو صاحب لولہ پیش کہتے ہیں اور آپس لعنت کرتے ہیں شمس جبرو کے نام سے ایک دیوان اشعار فارسی کا مشہور ہے جو مطبع فولکشور میں ایک ہزار سے زیادہ صفحوں پر چھپا ہے ہر صفحہ میں ۲۵ سطر ہیں اور ہر صفحہ میں عرض میں چار چار مصرع ہیں جس میں ایک غزل مدیحت حال میں لکھی ہے اس غزل میں ایک

جبریل کہ اندر جلال و جلال	جبریل کہ اندر جلال و جلال
نبوت چندانیت و نبوت علی بود	نبوت چندانیت و نبوت علی بود
راہے کہ بیان کرد خداوند احمد	راہے کہ بیان کرد خداوند احمد
مقتضیٰ نبی و مقتضیٰ علی بود	مقتضیٰ نبی و مقتضیٰ علی بود

گویند ملک صاحبہ سجدہ و سجود علی بود

نوائے ذہاب یہ ان کا اعتقاد ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہیں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی نبی ہیں اور خدا میں بہت مشابہت تھی اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی سے اس طرح مشابہ تھے جیسے کھجور سے کھجور کا پتہ ہوتا ہے عربی میں ذہاب نوائے مجہر کے پیش سے کھجور کو کہا کرتے ہیں اسی واسطے یہ لوگ ذہاب یہ کہلاتے ہیں یہی حقیقت میں غرابیہ کی ایک شاخ ہے کہ اس عقیدے سے اس عقیدہ کی جانب توجہ ہو چکی ہے و سوان ذمیہ (ربیع ذال مجہد) انکا عقیدہ ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب اللہ تعالیٰ علیہ السلام اور یہ لوگ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی مذمت کرتے تھے اس گمان پر کہ حضرت علی نے ان کو اسلحہ بیچا تھا کہ حضرت علی کے دو گار سردار کا رہیں اور لوگوں کو حضرت علی کی طرف بلا لیں لیکن محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے لیے نبوت کا دعویٰ کیا اور لوگوں کو اپنی طرف بلا لے لگے اور حضرت علی کو اس طرح پر بھی کر دیا کہ اپنی بیٹی ان کو بیاہ دی اور بیٹی فرما ہو گئے ہیں ان میں ایک علیا یہ ہیں جو علی بن ذراع الدردوسی یا اسدی کے متبع ہیں وہ حضرت علی کی الوہیت کا قائل تھا اور حضرت علی کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل جانتا تھا اور یہ عقیدہ رکھتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کے ساتھ بیعت کی تھی اور ان کی متابعت اختیار کر لی تھی بعض علیا یہ یہ بھی کہتے ہیں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علی دونوں خدا تھے۔ لیکن یہ بھی دو فریق ہو گئے بعض محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو الوہیت میں مقدم رکھتے ہیں اور بعض حضرت علی کو ان دونوں کو ہونیکا نام آئینیہ ہے کیونکہ یہ ان حضرت کی مذمت نہیں کرتے جس طرح ذمیہ کہتے ہیں بلکہ حضرت علی اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو خدائی میں شریک نہ جانتے ہیں اور بعض ان میں سے عقیدہ ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علی اور بی بی فاطمہ اور امام حسن اور امام حسین کو اللہ مانے ہیں۔ یہ بھی انکا قول ہے کہ ہاچون ایک شے ہیں ان سب میں یکساں روح اتری ہے ایک کو دوسرے پر کچھ تفویض نہیں لگا نام خمسہ و خمسہ ہے یہ لوگ بی بی فاطمہ کو ہمیشہ فاطمہ کہا کرتے تھے علامت نایب سے احزاب رکھتے تھے ان کے شاعر کا قول ہے

انایت بعدا شہ فی الدین خمسہ

ان کا عقیدہ ہے کہ خمسہ کا عقیدہ یہ ہے کہ سلمان - ابوذر - مقداد - عمار - و بن امیہ شمری اللہ کی طرف سے مصالح عالم کے منوکل ہیں اور توضیح المسئال میں الرجال میں فرمودہ علیا یہ کا نام علیا وہ یہ لکھا ہے اور کہا ہے کہ رئیس انکا بشار شمری ہے اور انکی بار سے نقل کیا ہے کہ علیا وہ یہ کا عقیدہ یہ ہے کہ علی کرم اللہ وجہہ ربہ ہیں اور ان علوی ہاشمی میں پیدا ہوئے اور ظاہر یہ کیا کہ میں اللہ کا بندہ ہوں اور انکی بار سے انکا دوست ہوں اور اللہ کا رسول ہوں محمد پر طریق ہیں اور بشار نے اصحاب ابوالخطاب کے ساتھ ان کا رخصتوں میں ہوا نفقت کی ہے حضرت علی بی بی فاطمہ امام حسن امام حسین رضی اللہ عنہم اور اشخاص شمش یعنی بی بی فاطمہ و امام حسن و امام حسین اللہ عنہم علی بن ابی طالب کی ایک بی بی ہے چار لباس و عنوان میں ظہور کیا ہے اور وہ طہارت صحت وجود حضرت علی ہے اسلئے کہ حضرت علی ہی ان سب اشخاص میں صاحب انایت ہیں اور کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی مخصوص وجود نہیں ہے بلکہ وہ حضرت علی کے ساتھ ہیں اور حضرت علی رب ہیں انھوں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح پانچوان کہا ہے جیسا کہ فرقہ خمسہ نے سلمان کو پانچوان قرار دیا ہے اور ان کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا سوال گردانا ہے اور علیا وہ یہ نے ان لوگوں کے ساتھ اہانت اور تکلیل اور تناسخ میں واقفیت کی ہے اور علیا وہ یہ کا نام خمسہ نے علیا یہ رکھا ہے اس وجہ سے کہ گمان ہے کہ صاحب بشار شمری نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ربوبیت سے انکار کیا اور حضرت علی کو رب قرار دیا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت علی کا بندہ مانا اور سلمان کی رسالت کا انکار کیا تو وہ نسخ ہو کر ایک ہر بن گیا جسے علیا کہتے ہیں اور دریا میں رہتا ہے پس جو اس کے متبع ہیں انھیں علیا یہ کہنے لگے اور متقی المقال میں لکھا ہے کہ خمسہ کا عقیدہ یہ ہے کہ حضرت علی رب ہیں اور توضیح المقال میں یہ بھی نقل کیا ہے کہ خطابیہ اور علیا یہ اور خمسہ کا یہ عقیدہ ہے کہ جو شخص یہ دعویٰ کرے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی آل میں سے ہوں وہ باطل ہے اللہ پر جھوٹا باندھا ہے ایسے ہی لوگوں کے حق میں اللہ نے یہود و نصاریٰ کا

لفظ اس آیت میں فرمایا ہے **كَانَتْ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ نَجسًا عَلَى اللَّهِ فَجَعَلَهُمْ فِتْنَةً** یعنی یہود و نصاریٰ کلمتہ ہیں جس کے بیٹے ہیں اور ان کے پیارے تو کہہ چکر کیونکہ عذاب کرتا ہے تمہارے گناہوں بلکہ تم بھی ایک انسان ہو اُن کی پیدائش میں کیونکہ خطابیہ و غنمہ کے نزدیک محمد صلی اللہ علیہ وسلم رب ہیں اور علیا وہ کے نزدیک علی رضی اللہ عنہ من بعدہ سے عادل پیدا ہوتی ہے اور نہ وہ خود کسی سے پیدا ہوا ہے اور یہ لوگ یعنی آل جوئے کا دعویٰ کرنے والے بشر ہیں تو پھر محمد صلی اللہ علیہ وسلم یا حضرت علی کی آل و اولاد کیسے بن گئے اس لیے جو ایسا دعویٰ کرتے ہیں وہ کاذب ہیں یہود و نصاریٰ کی طرح جو اس بات کے مدعی ہیں کہ ہم خدا کی اولاد ہیں۔

گیا رھوان امویہ۔ ان کا عقیدہ ہے کہ جناب امیر آنحضرت کی نبوت و رسالت میں خریک تھے۔

پا رھوان غمامیہ ان کا نام رجمہ بھی ہے ان کا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا مکان اہلی آسمان ہے اور وہ موسم بہار میں پردہ ابر کے اندر ہو کر واسطے سیر گلزار اور باغ و بہار کے زمین کی طرف نزول کرتا ہے اور دنیا کا طوائف کرتا ہے پھر آسمان پر چڑھ جاتا ہے پھل پھول میوہ غلہ اور سبزہ یہ سب اثر بہار اسی کی وجہ سے ہوتا ہے اور ان کا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ کے لیے جنت کوئی نہیں کبھی اوپر کبھی نیچے ہوتا رہتا ہے اس فرقے کا ظہور ۱۱۷ھ ہجری میں ہوا تھا۔

شیرھوان رزامیہ تعریفات ابو نصر کی سے معلوم ہوتا ہے کہ اس لفظ میں رہا ہلک کے بعد ذرا سے معجزہ ہے یہ فرقہ رزام بن سابق کی طرف منسوب ہے ان کا اعتقاد تھا کہ امامت بعد حضرت علی بن ابی طالب کے محمد بن حنفیہ کی طرف منتقل ہوئی پھر ان کے بیٹے ابو ہاشم عبد اللہ کی طرف پھر علی بن عبد اللہ بن عباس کی طرف ابو ہاشم کی وصیت سے آئی پھر ان کے پسر محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس کی طرف آئی محمد نے اسکی وصیت اپنے پسر ابو عباس کو کی جو سفاح کے لقب سے

محمد بن مروان بن محمد بن مروان بن حکم بن ابوالعاص بن امیہ پر جس کو معاویہ نے ہارنے اور خلفائے بنی امیہ میں سے اخیر علیہ تھا فتح پاکر بادشاہ ہوا اس سے کچھ زیادہ سلطنت کر کے مر گیا اس کے بعد بجائی اسکا ابو جعفر منصور جو اس کے دو انبی مشہور تھا سفاح کی وصیت سے امام ہوا اور رزامیہ کا یہ عقیدہ ہے کہ ابو مسلم مروزی ہیں جو عباسیہ کی طرف سے داعی تھا اللہ تعالیٰ نے اس کو ہلاک کیا ہے اسی وجہ سے ان کا غلام بن خمار ہوتا ہے اور باوجودیکہ ابو جعفر نے اس کو قتل کیا تھا مگر رزامیہ کا یہ زعم ہے کہ وہ مارا نہیں گیا ہے اور یہ لوگ اس کو حلال جانتے تھے اور فرات الفلج کو چھوڑ دیا تھا۔

پا رھوان عزاقریہ یا شلمغانیہ یہ محمد بن علی شلمغانی کے متبع ہیں جس کی موت ابو جعفر اور عرف ابن ابی عون کے ترجمے میں لکھا ہے کہ ابن ابی العزاقر و اسفان کے ملائے ہیں سے ایک گاتون میں جسکا نام شلمغان رضین و غین مجتہدین کے ساتھ تھے ان کے اصحاب اس کی الوہیت کے قائل ہیں اور یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ اللہ کی روح نے اول آدم علیہ السلام میں حلول کیا بعد آدم علیہ السلام کے شیت علیہ السلام میں الوہیت علیہ السلام کے بعد اور انبیا و ائمہ میں یہاں تک کہ حسن بن علی عسکری میں حلول کیا اسکی تصنیف سے ایک کتاب ہو اسکا نام حامہ ساوسہ رکھا ہے اُس میں زنا و لہو کو مباح کر دیا ہے انتہی یہ شخص حسین بن منصور طلاج اور ابو طاہر قرطبی کا معاصر تھا انھوں نے شیعہ امامیہ کے فقہائے اکابر میں شمار پاتا تھا اور امامیہ مذہب رکھتا تھا اور مذہب امامیہ کے اصول کے موافق کتابیں تصنیف کرتا تھا مگر شیخ ابو القاسم حسین بن روح کے ساتھ جس کو امامیہ یا باب کہتے ہیں کیونکہ امام محمد بن حسن عسکری کی وفات سے انکی غیبت صغریٰ کے زمانے میں وکیل تھا اس کو حسد پیدا ہو گیا اور

اس فرقہ میں اختلاف ہے کہ امامیہ کا یہ عقیدہ ہے کہ امام محمد بن حسن عسکری کی وفات سے انکی غیبت صغریٰ کے زمانے میں وکیل تھا اس کو حسد پیدا ہو گیا اور

موت انھوں نے اسکی وصیت اپنے پسر ابو عباس کو کی جو سفاح کے لقب سے

امام منتفی کی طرف سے خود سفارت کا دعویٰ کیا بلکہ پھر ایک نیا مذہب تشیع میں جسکی بنیاد
نہایت علو و رتفاع اور حلول حق تعالیٰ پر بھی پیدا کر لیا جسکی مسلام اسکی بہت تعلیل
مکرم کرتے تھے مجلسی نے کتاب بحار الانوار کی تیسرے جلد میں لکھا ہے کہ ابن ابی ہریرہ
کا یہ اعتقاد تھا کہ جو شخص اللہ کے دوست سے مندر کھے اور اس سے مقابلہ کرتا رہے
وہ نہایت عمدہ اور بہتر ہے اس لیے کہ وہی کو اپنے فضائل کا ظاہر کرنا بغیر اس کے
ممكن نہیں کہ کوئی اسکا مخالف آپس طعن کرے جب لوگ اس ولی کی منیت اعتراف
کرتے ہیں تو اس کے حالات کی جستجو کرتے ہیں اس صورت میں ولی کے فضائل و کمالات
کے ظاہر ہونے کا یہی مخالفت ذریعہ ہوتی ہے اس لیے ضد ولی سے افضل ہے اس
طریقے کو آدم اول سے آدم ہفتم تک جاری کرتا تھا اس لیے کہ سات آدم اور سات عا
کا قاتل تھا اور اسی بنا پر حضرت موسیٰ سے فرعون کو اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ
سے حضرت ابوبکر کو اور حضرت علی سے معاویہ کو افضل بنانا تھا اور ضد کی بابت عزائم
میں اختلاف ہے ایک گروہ ان میں سے یہ کہتا ہے کہ ضد کو ولی مقرر کرتا ہے اور ولی
اسکو اپنے ساتھ معارضہ کرنے کی قدرت دیتا ہے چنانچہ حضرت علی نے اپنی خوشی سے
حضرت ابوبکر کو مقرر کیا تھا اور بعض عزائم کہتے ہیں کہ ضد قدیم ہے ہر وقت ولی کے
ساتھ رہتا ہے محمد بن علی شلمغانی کا قول تھا کہ حق ایک ہی ہے وہ کبھی مفید لباس
نظر کرتا ہے کبھی قمری بن اور کبھی نیلے بن ابن ابی ہریرہ نے کتاب کامل میں بیان
کیا ہے کہ ابن ابی عزافر اپنی ذات کو الہ اور رب الارباب قرار دیتا تھا اور عقیدہ
یہ تھا کہ وہ اول ہے قدیم ہے ظاہر ہے باطن ہے رازق ہے تام ہے اور تمام سے مراد یہ
کہ ہر شے کے ساتھ اسکی طرف اشارہ ہو سکتا ہو اور کہتا تھا خدا ہر چیز میں الہی مستعد
تخل کے موافق حلول فرماتا ہے اور ضد کو ایجاد کیا تاکہ وہ اپنے مقابل پر ولایت کرے
اس وجہ سے اللہ تعالیٰ نے آدم ابو البشر کو پیدا کر کے پھر ابلیس کو پیدا کیا اور اس
حلول کیا اور یہ دونوں باہم ضد ہیں اور ضد شے کی اسکی نظیر اور شبیہ کی لپس ہے
زیادہ نزدیک ہوتی ہے اور خدا نے تعالیٰ جب جسد ناسوتی میں حلول کرتا ہے تو اس

جسہ اور قدرت ظہور میں آتی ہے اور مجزہ و قدرت اس بات پر ولایت
کے اس جسد کو خدا کے ساتھ غیبت اور اتحاد حاصل ہے اور جب آدم علیہ السلام
کا یہ ہو گئے تو لا ہوت نے پانچ عن ناسوتی میں ظہور کیا ان پانچ تنون میں سے
ایک غائب ہو جاتا تو دوسرا اسکی جگہ ظہور کرتا اور ان پانچ تن ناسوتی کے مقابلے
میں ابلیس میں جن میں اللہ تعالیٰ نے ظہور فرمایا ہے بعد اسکے لا ہو غیبت
کے ساتھ حدیث میں اور حضرت ادریس کے ابلیس میں جمع ہوئی اور ان کے بعد
اسکی ہو گئی جیسا کہ حضرت آدم کے بعد متفرق ہو گئی تھی پھر نوح بن اور ان کے
ابلیس میں جمع ہوئی اور انکی غیبت کے بعد متفرق ہو گئی بعد اسکے ہود میں اور ان کے
ابلیس میں جمع ہوئی پھر ان دونوں کے بعد حضرت صالح اور ان کے ابلیس میں
ان کے ناطق کی کو نہیں کاٹی تھیں جمع ہوئی ان کے بعد حضرت ابراہیم اور
ان کے ابلیس میں کہ فرود ہے جمع ہوئی اور ان کے غائب ہونے کے بعد متفرق
حضرت ہارون اور ان کے ابلیس میں کہ فرعون ہے جمع ہوئی ان کی غیبت کے
بعد حضرت سلیمان اور ان کے ابلیس میں جمع ہوئی اور ان کے غائب ہونے کے
بعد حضرت عیسیٰ اور ان کے ابلیس میں جمع ہوئی اور حضرت عیسیٰ کے بعد ان کے
ابلیس اور خاریون کے ابلیسوں میں جمع ہوئی اور ان کی غیبت کے بعد حضرت
محمد اور ان کے ابلیس میں جمع ہوئی کہتا تھا کہ اللہ ایک نام ہے جو مفہوم کلی پر
مست کرتا ہے اور وہ مفہوم کلی یہ ہے کہ جسکی طرف لوگوں کی توجہ احتیاج ہے وہ اللہ ہے
ایک فاضل اپنے مفضولوں کا اور ہر ایک مطاع اپنے مطیعوں کا اللہ ہونے
کا معنی ہے اسی لیے ابن ابی العزافر کے متبعون میں سے ہر ایک اپنے آپ کو بمقابلہ
اللہ کے جو اس سے کم مرتبہ ہوتا اللہ جانتا اور کہتا میں فلان کا رب ہوں اور
فلان فلان کا ہے اور فلان میرا رب ہے یہاں تک کہ ربوبیت کو ابن ابی العزافر تک
میں لے لے اور اسکو رب الارباب جانتے اور کہتے ربوبیت ابن ابی العزافر پر ختم ہو گئی
اس کے آگے کوئی رب نہیں وہ کسی کا ربوب نہیں اور کہتے کہ امام حسن عسکری حضرت علی کے

فرزند نہیں جن اس لیے کہ جس کے وجود میں ربوبیت جمع ہوئی پھر وہ نہ کسی کا باپ نہ کسی کا بیٹا اور حضرت موسیٰ اور حضرت یحییٰ علیہ السلام کو خالق بتاتے ہیں اس لیے کہ ہارون حضرت موسیٰؑ کو اور علیؑ نے حضرت محمدؐ کو لوگوں کی طرف بھیجا کہ ہماری شریعت کی بناؤ ان دونوں نے ان کے ساتھ خیانت کی اور آدمیوں کو اپنی شریعت کی بنا بنا دیا اور کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے حضرت محمدؐ کو اصحاب کہف کے برسوں کے برابر ساڑھے تیرہ سو سال میں ملت دی جو جب یہ مدت پوری ہو جائے گی تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت منتقل ہو جائے گی اور ملائکہ وہ میں جہانے نفس کے مالک ہوں اور میں بیچا سنتے ہوں اور بہشت فرقہ عراقیہ کو پہنچا سننے اور ان کے مذہب کو اختیار کر سنے ملا ہے اور دوزخ یہ ہے کہ ان کو نہ جانتا ہوا اور ان کے مذہب کو نہ اختیار کرے اور جن کہ نماز و روزہ وغیرہ عبادت کی ضرورت نہیں اور ہر دن عقد کے نکاح کرنا جائز ہے اور کہتے ہیں کہ چونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سرداران قریش کی طرف جو نہایت سرکش و متکبر تھے مبعوث ہوئے تھے اس لیے ان کے تکبر و حاسنے اور تعلیٰ توڑنے کے لیے بھیج کر نے کا حکم ان کو دیا اب حکمت کا اقتضایہ ہے کہ آدمیوں پر عورتوں کی فروج بیاہ کر ان کا امتحان کرنا چاہیے پس آدمیوں کو روا ہے کہ اپنے عزیزوں اور دوستوں اور بیٹوں اور عورتوں سے مباشرت کریں مگر شرط یہ ہے کہ دونوں کا مذہب ایک ہو اور کہتے ہیں کہ اگر فاضل اپنے سے کم درجہ والے کے ساتھ وطی کرے تو یہ بات اس کے لیے جائز ہے تاکہ وہ اس نور کا وجود اس مفضل میں داخل کرے اور اگر وہ مفضل اس فاضل کو وطی نہ کرے تو وہ مفضل دوسرے دورے میں کہ بعد اس رو کر کے آنے والا ہے عورت کی صورت پر بدل جائے گا اس لیے کہ ان کے مذہب کا سببی خاک پر ہے۔ تاریخ الہی میں لکھا ہے کہ ابو جہل شلفانی سنہ ہجری میں بعد اذین آیا یہ دعویٰ خدائی کا کرتا تھا اپنے متبعوں نے کہا کرتا تھا کہ میں مردوں کو زندہ کرتا ہوں بعد اذ کے ہزار ہا آدمی اس کی باتوں کو قبول کر کے اسے مطیع ہو گئے اور بت سے بڑے بڑے آدمی بھی اس کے مذہب میں داخل ہو گئے جیسے حسین بن علی بن عبد اللہ بن سلیمان بن وہب کہ ایک وقت میں مقتدر باللہ خلیفہ عباسی کا وزیر بھی رہا

[illegible]

ایک علی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام احمد تھا بیان کرنا تھا کہ یہ قرآن مجید کے قابل نہیں اس لئے کہ جو مصحف علی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا تھا یہ وہ نہیں بلکہ یہ تو حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ رضی اللہ عنہم تصنیف ہوئی اور مسند بن علی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی قرآن جو علی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تصنیف کیا ہے اسکو حضرت عثمانؓ نے لیا اور اسلئے پڑھنے کے قابل نہیں اور بعض نے علی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مصحف میں داخل کرتے ہیں بلکہ اسکو مصحف پر ترجیح دیتے ہیں اسلئے کہ یہ کلام اللہ سے ہے واسطہ مخلوق کو پہنچا ہے اور مصحف محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ سے مخلوق کو ملتا ہے مستر حوان علیہ السلام علی اللہ بن مین سے ہیں اور اپنے آپکو علی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مانتے ہیں علی اللہ بن مین کے ساتھ تھا کہ میں شریک بن کر دو دنوں فرقوں میں یہ ہو کہ علیؓ کہتے ہیں کہ مصحف اہل شیعہ پر وہ علی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسلئے کہ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ نے اس سے قرآن کی پڑا اور آخر کار حضرت عثمانؓ نے سب کو دور کر دیا چونکہ یہ فصیح آدمی تھے دوسرا مصحف اس کے مقابلے میں بنالیا اور علیؓ قرآن کو جلا دیا اور یہ فرقہ جہان مصحف پاتا ہوا اسے جلا دیتا ہوا تھا عقیدہ یہ ہو کہ علیؓ نے اس جسد مضر کے بعد اپنے جسم کو آفتاب سے ملا دیا ہوا اور وہ آفتاب ہوا اور پہلے بھی آفتاب تھا اور تھوڑے دنوں تک جسم عمرؓ کی میں رہا تھا اور یہی وہ آفتاب علیؓ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوٹ آیا تھا اسلئے کہ وہ عین آفتاب ہوا اسی سبب یہ فرقہ آفتاب علیؓ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آفتاب کو پکارتا ہوا اور اس سے دعا کرتا ہوا اور ان کے نزدیک آفتاب ان کی قبول کرتا ہوا اور ان کی مدد کرتا ہوا ان کے نزدیک جاندار کا مارنا جائز نہیں اور گوشت کھانے کے قابل نہیں اور کہتے ہیں کہ علیؓ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گوشت کے کھانے کی ممانعت کر دی ہو اور بعض میں جو بیفہ جانتے ہیں مارنے اور کھانے گوشت کھانے کا حکم ہو اس سے مراد خلفائے ثلاثہ اور ان کے تابعین ہیں اور کہتے ہیں تمام عمرؓ بھی تینوں مراد ہیں اور کہتے ہیں کہ آدم کے کھنے میں ابلیس اور سانپ اور خاک و سب بھی ان میں تینوں عبارت ہو اور شیطاں اور غرور و عداوت بھی ان میں تینوں سے عبارت ہو اور بیت کوڑنا اور بیت کی پرستش کرنا بھی ان میں تینوں سے مراد ہو اور یہ فرقہ تناسخ کا قائل ہو اور کہتے ہیں کہ جو علیؓ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا کو نہیں لیا کی صورت میں نمود کرتا تھا تو اب اس کا خلفاء یعنی حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ و حضرت عثمانؓ اسکو دون کی صورت پر نمود کرتے تھے ادا بندہ بھی ایسا ہی ہوتا رہا ہوا اور ان کے نزدیک علیؓ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پرستش کرنا ناجائز ہے

سلفہ و کفریہ

عالم نے اپنا نام اہل حق رکھا ہے۔ یوں پ کے بعض مصنفین کہتے ہیں کہ اہل حق کا عقیدہ یہ ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ایک ایسے پیغمبر ہیں جو بارگاہ ایزدی میں انسان کی شفاعت کے لئے مقرر ہوئے اور حضرت خدا ہی حقیقی عالم و عادل ہیں۔ حضرت علیؓ کا کشف و الہام ہی وہ ابتدائی کلام ہے جو خدا نے انسان کے ساتھ کیا یہ فرقہ مذہب اسلام کے پانچ ارکان مثلاً روزہ۔ زکوٰۃ۔ حج۔ حتیٰ کہ انہما ایمان یعنی کلمہ توحید کو بھی فرض نہیں سمجھتا اہل حق کہتے ہیں کہ وہ عاقبت کے حسب سے حضرت عیسیٰؑ کو وہی مرتبہ حاصل ہو جو حضرت علیؓ کو حاصل ہو یہ فرقہ حقیقتہً حضرت علیؓ کو خدا کا اوتار سمجھتا ہے۔ یہ فرقہ سلطان قسطنطنیہ کا لقب کو تسلیم نہیں کرتا تھے مذہبی عقیدے میں ایک عجیب خصوصیت یہ ہو کہ وہ صوبہ کی رسم یا فقہ اشخاص کی جماعت کے سامنے اپنا حقیقی مذہب ظاہر کرنے کے مجاز نہیں لیکن اگر اندہ جماعت کے سامنے وہ اپنے حقیقی مذہب سے انکار کرنے کے لئے آمادہ ہیں۔ یہ ایران یہ لوگ اپنا مذہب ترک کئے بغیر دوسرا مذہب اختیار کر سکتے ہیں۔ جماد کے مصلیٰ انکا عقیدہ یہ ہو کہ یہ محض انسانوں اور ان کے جذبات فیہو کے مابین دعائی سہی و جماد کا نام ہے۔ اہل حق کے مذہب کے مطابق عورت اور مرد کو مکمل مساوات حاصل ہے اور دھنا یا بے نقاب پھر عورت کی مرضی پر منحصر ہے۔ لیکن شادی کرنا اسی مذہب کا قانون ہے جیسا کہ ہم نے کہا ہے روزہ ان کے نزدیک فرض نہیں تاہم یہ لوگ عشرہ محرم میں ایک عجیب فاقہ کشی کرتے ہیں ان دنوں میں وہ تین دن میں صرف ایک دفعہ کھانا کھاتے ہیں اور جب ایسا نو کے توجہ میں یا بارہ گھنٹوں میں صرف ایک دفعہ کھانا کھاتے ہیں۔ بعض اوقات انھیں قریشی بھی کہتے ہیں۔ ان کے پاس کوئی الہامی کتاب نہیں ہے۔ دوسری کتابیں ہیں جن میں حضرت علیؓ کی سوانح حیات درج ہیں اس کے کی ترقی اس امر واقع سے معلوم کی جا سکتی ہے کہ ایشیائے کوچک اور شیراز میں یکسان طور پر اسکے برگزیدہ افراد کی تعلیم و تکریم کی جاتی ہو ایران اور عراق عرب میں اس عقیدے کے پیروں کی تعداد بیس تیس لاکھ کے قریب ہو تھریٹیا پچاس ہزار اہل حق حلب کے شمال میں آباد ہیں اس فرقے کے افراد اور نہ۔ سمرنا اور سالونیکا میں بھی پائے جاتے ہیں

وہ کہتے ہیں کہ ایک دفعہ حضرت علیؑ نے حضرت انسؓ کی شخصیت کے ذریعہ دنیا والوں کو ارشاد فرمایا کہ اگر تم پاک زندگی بسر کرتے ہو تو نصیب اس امر واقع کی مطلق پر وہ انہیں کرنی چاہیے کہ انہیں امام مقلد ہے تمہاری فطرت تمہارا گوشت اور ہڈیاں نہیں بلکہ وہ اعمال صاحبہ ہیں جو فنا نہیں ہو سکتے۔ علویہ موت پر بالکل یقین نہیں رکھتے وہ کہتے ہیں کہ زندگی میں متواتر انقلاب ہوتا رہتا ہے اور انکا عقیدہ اصول تناسخ کے متوازی ہے اگرچہ اسکے بالکل مطابق نہیں بہشت و دوزخ کے متعلق انکا عقیدہ یہ ہے کہ وہ کسی محدود مقام کا نام نہیں بلکہ بہشت ہی دنیا میں ہے وہ عبادت کو رکن مذہب نہیں سمجھتے وہ رسمی وضو غسل وغیرہ پر یقین نہیں رکھتے وہ مسجد میں تعمیر نہیں کرتے اور نہ وہاں جاتے ہیں۔ وہ حضرت ابراہیمؑ حضرت موسیٰؑ حضرت داؤدؑ حضرت عیسیٰؑ اور حضرت محمدؐ کے پانچوں صحائف کا مطالعہ اور احترام کرتے ہیں بہر حال اپنے عقیدہ اصول راز میں رکھتے ہیں جنکا سلسلہ پشت پر پشت چلا آتا ہے۔

انکھار صوابان مقتضیہ صوابی صرفہ اور غدا اثنا عشریہ میں مذکور ہے کہ یہ فرقہ حکیم بن حاشم کی طرف سے سب سے پہلے کتب مفتوحہ کا عقیدہ یہ تھا کہ امام حسینؑ کے بعد وہ خدایو اور خدا جانان تھے جو خدا مفتوحہ کو کہتے ہیں مفتوحہ اگرچہ اسماعیلی تھا مگر اس وجہ سے کہ ابوہبیت کا دعویٰ کہ خلافت میں شمار پایا اور بعض رزمیہ بھی مفتوحہ کی اگوہیت کے قائل ہو گئے تھے مفتوحہ اگر اگوہیت کا دعویٰ نہ کرتا تو اسکا شمار ہا علیہ میں ہوتا کیونکہ فی الحقیقت یہ اسماعیلی تھا اور بلا مذہب تشیع کا اظہار کرتا تھا تاریخ انھیں میں لکھا ہے کہ اسکا نام عطا تھا اور ابن خلدون نے لکھا ہے کہ اسے حکیم اور ہاشم کہلاتے تھے اور طبری نے حکیم مفتوحہ لکھا ہے اور کہا ہے کہ مروک علاقے میں سے ایک سیر کا رہنے والا تھا اور ہر ان قاطع میں لکھا ہے کہ اسے حکیم بن عطا کہتے تھے اور ہنگامہ رستان میں لکھا ہے کہ حکیم بن ہاشم ابو مسلم کی کچری میں تحریر کے کام پر متعین تھا اسے سلسلہ ہجری میں خلیفہ مدی بغدادی کے عہد میں ظہور کیا تھا جیسا کہ طبری اور ابن خلدون اور ابن خلکان اور مؤلف تاریخ انھیں غیر مسلم تصریح کی ہے اور بعض کتب میں جو لکھا ہے وہ سلسلہ ہجری میں ظہور کیا یہ غلطی ہے۔ یہ آدمی نہایت عقلی اور فیلسوف وقت تھا اور ہر صنعت سے واقف تھا خاصہ علم بلاغت و فن شجرہ و جیل و طلسمات و سحر و نیرومات اور اکثر علوم فلاسفہ میں یدِ طولی رکھتا تھا اور عجیب و غریب چیزیں بیان کرتا تھا

یہ فرقہ کہتے ہیں کہ امام حسینؑ کے بعد وہ خدایو اور خدا جانان تھے جو خدا مفتوحہ کو کہتے ہیں مفتوحہ اگرچہ اسماعیلی تھا مگر اس وجہ سے کہ ابوہبیت کا دعویٰ کہ خلافت میں شمار پایا اور بعض رزمیہ بھی مفتوحہ کی اگوہیت کے قائل ہو گئے تھے مفتوحہ اگر اگوہیت کا دعویٰ نہ کرتا تو اسکا شمار ہا علیہ میں ہوتا کیونکہ فی الحقیقت یہ اسماعیلی تھا اور بلا مذہب تشیع کا اظہار کرتا تھا تاریخ انھیں میں لکھا ہے کہ اسکا نام عطا تھا اور ابن خلدون نے لکھا ہے کہ اسے حکیم اور ہاشم کہلاتے تھے اور طبری نے حکیم مفتوحہ لکھا ہے اور کہا ہے کہ مروک علاقے میں سے ایک سیر کا رہنے والا تھا اور ہر ان قاطع میں لکھا ہے کہ اسے حکیم بن عطا کہتے تھے اور ہنگامہ رستان میں لکھا ہے کہ حکیم بن ہاشم ابو مسلم کی کچری میں تحریر کے کام پر متعین تھا اسے سلسلہ ہجری میں خلیفہ مدی بغدادی کے عہد میں ظہور کیا تھا جیسا کہ طبری اور ابن خلدون اور ابن خلکان اور مؤلف تاریخ انھیں غیر مسلم تصریح کی ہے اور بعض کتب میں جو لکھا ہے وہ سلسلہ ہجری میں ظہور کیا یہ غلطی ہے۔ یہ آدمی نہایت عقلی اور فیلسوف وقت تھا اور ہر صنعت سے واقف تھا خاصہ علم بلاغت و فن شجرہ و جیل و طلسمات و سحر و نیرومات اور اکثر علوم فلاسفہ میں یدِ طولی رکھتا تھا اور عجیب و غریب چیزیں بیان کرتا تھا

یہ فرقہ کہتے ہیں کہ امام حسینؑ کے بعد وہ خدایو اور خدا جانان تھے جو خدا مفتوحہ کو کہتے ہیں مفتوحہ اگرچہ اسماعیلی تھا مگر اس وجہ سے کہ ابوہبیت کا دعویٰ کہ خلافت میں شمار پایا اور بعض رزمیہ بھی مفتوحہ کی اگوہیت کے قائل ہو گئے تھے مفتوحہ اگر اگوہیت کا دعویٰ نہ کرتا تو اسکا شمار ہا علیہ میں ہوتا کیونکہ فی الحقیقت یہ اسماعیلی تھا اور بلا مذہب تشیع کا اظہار کرتا تھا تاریخ انھیں میں لکھا ہے کہ اسکا نام عطا تھا اور ابن خلدون نے لکھا ہے کہ اسے حکیم اور ہاشم کہلاتے تھے اور طبری نے حکیم مفتوحہ لکھا ہے اور کہا ہے کہ مروک علاقے میں سے ایک سیر کا رہنے والا تھا اور ہر ان قاطع میں لکھا ہے کہ اسے حکیم بن عطا کہتے تھے اور ہنگامہ رستان میں لکھا ہے کہ حکیم بن ہاشم ابو مسلم کی کچری میں تحریر کے کام پر متعین تھا اسے سلسلہ ہجری میں خلیفہ مدی بغدادی کے عہد میں ظہور کیا تھا جیسا کہ طبری اور ابن خلدون اور ابن خلکان اور مؤلف تاریخ انھیں غیر مسلم تصریح کی ہے اور بعض کتب میں جو لکھا ہے وہ سلسلہ ہجری میں ظہور کیا یہ غلطی ہے۔ یہ آدمی نہایت عقلی اور فیلسوف وقت تھا اور ہر صنعت سے واقف تھا خاصہ علم بلاغت و فن شجرہ و جیل و طلسمات و سحر و نیرومات اور اکثر علوم فلاسفہ میں یدِ طولی رکھتا تھا اور عجیب و غریب چیزیں بیان کرتا تھا

یہ فرقہ کہتے ہیں کہ امام حسینؑ کے بعد وہ خدایو اور خدا جانان تھے جو خدا مفتوحہ کو کہتے ہیں مفتوحہ اگرچہ اسماعیلی تھا مگر اس وجہ سے کہ ابوہبیت کا دعویٰ کہ خلافت میں شمار پایا اور بعض رزمیہ بھی مفتوحہ کی اگوہیت کے قائل ہو گئے تھے مفتوحہ اگر اگوہیت کا دعویٰ نہ کرتا تو اسکا شمار ہا علیہ میں ہوتا کیونکہ فی الحقیقت یہ اسماعیلی تھا اور بلا مذہب تشیع کا اظہار کرتا تھا تاریخ انھیں میں لکھا ہے کہ اسکا نام عطا تھا اور ابن خلدون نے لکھا ہے کہ اسے حکیم اور ہاشم کہلاتے تھے اور طبری نے حکیم مفتوحہ لکھا ہے اور کہا ہے کہ مروک علاقے میں سے ایک سیر کا رہنے والا تھا اور ہر ان قاطع میں لکھا ہے کہ اسے حکیم بن عطا کہتے تھے اور ہنگامہ رستان میں لکھا ہے کہ حکیم بن ہاشم ابو مسلم کی کچری میں تحریر کے کام پر متعین تھا اسے سلسلہ ہجری میں خلیفہ مدی بغدادی کے عہد میں ظہور کیا تھا جیسا کہ طبری اور ابن خلدون اور ابن خلکان اور مؤلف تاریخ انھیں غیر مسلم تصریح کی ہے اور بعض کتب میں جو لکھا ہے وہ سلسلہ ہجری میں ظہور کیا یہ غلطی ہے۔ یہ آدمی نہایت عقلی اور فیلسوف وقت تھا اور ہر صنعت سے واقف تھا خاصہ علم بلاغت و فن شجرہ و جیل و طلسمات و سحر و نیرومات اور اکثر علوم فلاسفہ میں یدِ طولی رکھتا تھا اور عجیب و غریب چیزیں بیان کرتا تھا

سمجھ کر تھے جس ملک کہ ہوتے ہو یا اپنی جنگ و حرب میں کہے کہ او با شرم ہاری مدد کر خلافت ابن غلام
 بھی اس بیان کے بعد لکھا ہو کہ فرسان میں اسے ظہور کیا تھا اور بخارا و سندھ میں ایک گروہ سے
 جنگ و میدان سے کہتے تھے متغ کی طرف داری اور شورش کی اور انکی مدد و کار کردہ کرتے گئے اور اس
 طرف کے مسلمانوں پر ناخوش و ناراج شروع کر دی اور نہان اور بنید لولیش بن مغربین سارے
 لوگوں سے جنگ کی ایست کا بھائی محمد اور ایک بھتیجا قہم نامی کام آئے ہمدی بن محمد بن محمد بن
 بعد اسے جبریل بن بکلی اور اسکے بھائی بزید کو فوج دیکر مدینہ سے جنگ کے لئے بھیجا اور
 ملک طرس میں روانہ رہی آخر کار مدینہ کو شکست ہوئی انکی طرف سے سات وادی مارے گئے
 تھوڑے سے باقی رہ گئے تھے وہ متغ سے مل گئے جبریل بھی انکا نائب کئے ہوئے چاہا پھر ہمدی
 متغ کی تباہی کے لئے سعید حرشی کی مامحتی میں ایک بھاری لشکر بھیجا متغ بڑی خونریزی سے
 بعد یام کے قلعہ میں محصور ہو گیا اس اسلام آبادات حصار شکن دیکے قلعہ کی طرف بڑے متغ کے
 ہزار ہوں نے گھر اگر خفیہ طور سے ان طلب کی سعید حرشی نے ایمان دیدی تیس ہزار آدمی قلعہ کا
 صفا کھول کے نکل آئے متغ کے پاس انگریز تاد و ہزار جنگ اور باقی رہ گئے۔ صواعق خرقہ میں
 متغ کی ہلاکت کی ایک دلاویز حکایت لکھی ہے کہ جب متغ حاضر سے تنگ آ گیا تو بہت سی
 آگ جلوائی اور اپنے مقتدون کو خوب سی شراب پلائی جب وہ نشہ میں مدھمکے تو سب کو مار کر
 آگ میں جلا دیا اور راکھ سب کی برباد کر دی پھر آپ ایک برتن میں تیزاب بھر کر اس میں
 بٹھ کر تیزاب کی تاثیر سے وہ بھی پانی ہو گیا حاضرین کو ابھی تک یہ خیال تھا کہ سب محصورین
 قلعہ میں موجود ہیں ایک عورت اس قلعہ میں بیماری کی وجہ سے ایک کونے میں بڑی
 ہوتی تھی وہ بچ رہی تھی جب اسے افادہ ہوا تو قلعہ میں تنہائی کی وجہ سے گھبراہٹ اور ہول
 پڑا مگر پکارا کہ قلعہ میں سوا میرے کوئی نہیں ہے لوگ اوپر چڑھ گئے اور کوڑھکھول دے لشکر
 داخل ہوا دیکھا تو واقعی قلعہ کو خالی پایا متغ کے بعض مقتد جو پہلے ہی شراب میں
 اس سے غلجہ ہو گئے تھے ناسف کرتے گئے کہ فی حقیقت وہ خدا تھا ہم ساتھ شوے در نہ اسے
 ساتھ آسان پر چڑھ جاتے وہ عورت اگر چہ مرض میں بیہوش تھی مگر کبھی کبھل دانہ دہل
 شکر کچھ کچھ حالات سے مطلع ہو جاتی تھی اسے یہ ساری کیفیت بیان کی تاریخ کا دل

اس میں اس حکایت کو بیان کیا ہے اور اس میں اس طرح ہے جب متغ کو یہ یقین
 ہوا کہ میں اب غنیم کے ہاتھ سے نہیں بچ سکتا تو اپنی سب عورتوں اور بچوں کو
 اپنے رکنے زہر پلا دیا اور آپ بھی پی لیا اور اپنے مقتدون سے یہ بات کہی
 کہ جلا دیکجو تاکہ میری لاش دشمن کے ہاتھ میں نہ پونے اور بعض کہتے ہیں
 کہ ہمدی جس قدر چاہا اپنے اور کپڑے وغیرہ تھے ان کو جلا دیا پھر ساتھیوں سے
 ان میں کو اس بات کی خوشی ہو کہ میرے ساتھ آسان پر چڑھ جائے وہ اس
 ایک میں میرے ساتھ کو دپڑے سب نے تعیل کی اور جگر خاک ہو گئے جب لشکر
 قلعہ میں داخل ہوا تو کچھ نہ پایا جس قدر اس کے مقتد باقی رہ گئے تھے وہ اس بات
 سے زیادہ نکتے میں پڑے اس کے اصحاب ملک ماوراء النہر میں بیضہ کلاتے ہیں
 اسے اعتقاد کو چپاتے ہیں عرصہ دراز تک بیضہ ماوراء النہر کہتے رہے کہ متغ
 اسات پر چڑھ گیا ہے زمانہ آئندہ میں وہاں سے اترے گا بعض کہتے ہیں کہ اسے
 ہمارے بیٹوں کو زہر دیدیا تھا اور آپ بھی زہر کھا لیا تھا لشکر نے قلعہ میں گھس کر
 اسکا سر کاٹ لیا اور طب میں ہمدی کے پاس بھیج دیا متغ بکلی بن زید شید کے
 دل کا مکر تھا جن کا حال فرزند یہ کے ضمن میں اسی کتاب میں آتا ہے کہ اسکا
 بیٹا روپوش ہو گئے ہیں اپنے دشمنوں کو قتل کرینگے اور نگارستان میں جو لکھا
 کہ وہ برفقہ مندر پر لے رہا تھا اسلئے برفقی مشہور ہو گیا یہ بات پایہ تحقیق کو
 نہیں پہونچی صاف الطرب میں لکھا ہے جب ملائین نے عباسیوں پر خروج
 کیا تو اپنے پھر بیرون کا رنگ سفید رکھا اسی وجہ سے انکو بیضہ کہنے لگے یہی
 رنگ عبیدی اور قرامطہ میں قائم رہا۔ مورخین فارسی و اردو بیضہ کا ترجمہ
 سفید جامگان و سفید پوشان لکھتے ہیں منتہی الارباب میں لکھا ہے کہ
 بیضہ بیم کے ضد اور بامے مودہ کے متضاد اور یا سے متضاد تنہائی کی تشدید کسر
 اور مناد نقطہ دار کے فتح سے ایک گروہ ہے ثنویہ میں سے جو متغ کے اصحاب ہیں
 کہ یہ لوگ سفید کپڑے پہنتے تھے اسلئے بیضہ کہلاتے گئے اور اسی کتاب میں بیان

کیا ہے کہ شعیبہ ثامی شلتہ اور نون کے فتوح اور واد کے کسرے کے ساتھ ایک گروہ
 ہے جو دود خدا بتاتا ہے۔ قائمہ جلیلہ آثار البلاد میں لکھا ہے کہ یہ چاند بن مقفع
 نے ایجاد کیا تھا اور صاحب غیث اللغات نے کہا ہے کہ اس چاند کو چاند مقفع کی جگہ
 منسوب کر کے ماہ مقفع کہتے ہیں حالانکہ اسکو مقفع کے بیٹے نے بنایا تھا انتہی یہ بیان غلط ہے
 روضۃ الصفا سے محمد غاوند شاہ اور روضۃ الصفا سے ناصری بن جہان غلیہ جہدی عباسی
 کے حالات لکھے ہیں وہ ان اس حکیم مقفع کا بھی مفصل بیان تحریر کیا ہے ان دونوں
 کتابوں میں ہادی بن ہادی کے حالات میں لکھا ہے کہ اس کے بعد میں ایک جماعت
 و تائید کی ظاہر ہوئی ان میں سے ایک شخص کا نام عبد اللہ بن مقفع تھا شخص فصاحت و بلاغت
 میں بے نظیر تھا اسنے کلید و دمنہ کو فارسی سے عربی میں ترجمہ کیا تھا صالح بن عبد اللہ
 بن داؤد کہ ابوالعباس سفاح کا چچا زاد بھائی ہے اور عبد اللہ ہاشمی وغیرہ امرا بھی
 اسی روش اور طریق پر تھے اور ان مسلمانوں پر جو نماز و روزہ اور حج ادا کرتے تھے
 استہزا کرتے ایک روز ان سب نے یہ مشورہ کیا کہ مسلمانوں کا دار و مدار قرآن پر ہے
 اگر ہم کوئی کتاب اسکے مقابل بنالیں گے تو قرآن کو وقت نہ دیں گی اور ہمارا کام
 چل جائے گا سب نے اس پر اتفاق کیا کہ ابن مقفع یہ کام انجام دے اور سب نے قرآن
 دیا کہ یہ آیت کہ نہایت فصیح و بلیغ ہے یا ائس حق البلیغی فاء لک وکنا سناء اغیار الی آخر
 پہلے ابن مقفع اس کے مقابل کلام کے اگر اس سے یہ کام ہو سکا تو امید ہے کہ وہ
 توان کے جواب سے عمدہ برآ جو جاسے گا تمام سامان آسائش کا ابن مقفع کے لیے
 تیار کر کے ایک مکان میں اسے بٹھا دیا ابن مقفع نے چھ ماہ تک برابر محنت کی
 اور حدود و انبار ہو گیا مگر چند لفظ ایسے نہ بنا سکا جو اس آیت سے مشابہت رکھتے یا روئے
 کہا جب اتنی مدت میں ایک آیت کا جواب نہ ہو سکا تو پورے قرآن کا کیسے جواب ہو سکے گا
 اور اس ارادے سے باز آئے ہادی کو جب انکا حال معلوم ہوا تو سب کو مروا ڈالا

ابن مقفع کی زندگی کا بیان ہے کہ وہ ایک عظیم الشان شخص تھا جس کی عقل و تدبیر کا کوئی مقابل نہ تھا۔ اس کی وفات کا بیان بھی ہے کہ وہ ایک روز نماز میں غافل ہو گیا اور اس کی طرف سے ایک آیت کی تلاوت ہو رہی تھی کہ وہ اس آیت سے متاثر ہو کر اس کی مشابہت رکھنے کی کوشش کرتا رہا۔

ان راوندیہ یہ فرقہ منسوب ہے عبد اللہ یا حرب بن عبد اللہ راوندی کی
 جو خلفائے عباسیہ کا ایک نقیب اور داعی تھا مرآۃ الجنان میں لکھا ہے کہ راوند
 کاؤن ہے کا سان کے ضلع میں جو سین مہر سے ہے اور یہ کا سان اصفہان کے
 اہل الحارین واقع ہے اور جو شہر کا شان شین مہر سے ہے وہ قم کے علاقے میں ہے
 راوندی شاپور کے متصل بھی ایک مقام کا نام ہے روضۃ الصفا سے ناصری کی جلد
 ششم میں اس فرقہ کا نام راوندیہ بغیر الف کے لکھا ہے اور ان کے داعی کا نام
 عبد اللہ راوندی بتایا ہے اور بیان کیا ہے کہ اس عبد اللہ کے مزاج میں سہولت
 میں اور یہ یہ خلافت ابوسلمہ خراسانی کے کشت و خون نہیں کرتا تھا اس لیے راوندیہ
 نے عبد اللہ سے کہا کہ اس شخص کی کوئی فکر کرنا چاہیے تاکہ مخلوق کو اس کے بچہ
 علم سے نجات حاصل ہو عبد اللہ نے ابوسلمہ کو ایک روز بٹھایا کہ آپ کو یہ خوریزی
 یا نہیں پہلے لوگوں کو اپنے مذہب کی طرف دعوت کیجیے جب وہ ٹانہیں تو پھر جو
 ال بین آئے کیجیے ابوسلمہ نے کہا کہ جو ہم بنے سوچ رکھی ہے اسکا سرانجام بغیر قتل عام
 کے دشوار ہے عبد اللہ نے کہا کہ اگر آپ کی یہی رائے ہے تو میرے بھی بہت سے متبع
 ہیں آپ ان سے بھی کام لیجیے ابوسلمہ نے کہا کہ ان کے نام لکھ کر میرے پاس بھیج دو
 عبد اللہ نے اس خیال سے کہ ابوسلمہ ان لوگوں کو عمدہ عمدہ منصب دیگا انکی اہم نویسی
 کی فرد ابوسلمہ کے پاس بھیج دی ابوسلمہ نے عبد اللہ سے کہا کہ تم ان سب کو میرے پاس
 لے آؤ عبد اللہ نے سب کو حاضر کیا ابوسلمہ نے کہا ہر ایک گروہ علیحدہ علیحدہ ٹھہرا دیا جائے
 سب سب کا انتظام ہو گیا تو عبد اللہ کو قتل کر دیا اور پھر اس کے متبعوں کے گروہ
 علیحدہ علیحدہ بلواتا اور قتل کرتا ان میں سے جو باقی بچے وہ ابوسلمہ کی پرستش کرنے لگے
 اور کہنے لگے یہ خدا ہے روزی رسان ہی ہے ابوسلمہ نے اپنی نسبت ان کا یہ عقیدہ
 شکر پھر بہت سے راوندیہ کو تلاش کر کے قتل کر دیا۔ راوندیہ شراح کے قائل تھے
 چنانچہ تاریخ ابوالفدا و کامل میں لکھا ہے کہ عقیدہ انکار ہے کہ آدم کی روح عثمان
 بن نیک میں داخل ہوئی تھی اور روضۃ الصفا سے ناصری میں کہا ہے کہ ان

ابن مقفع کی زندگی کا بیان ہے کہ وہ ایک عظیم الشان شخص تھا جس کی عقل و تدبیر کا کوئی مقابل نہ تھا۔ اس کی وفات کا بیان بھی ہے کہ وہ ایک روز نماز میں غافل ہو گیا اور اس کی طرف سے ایک آیت کی تلاوت ہو رہی تھی کہ وہ اس آیت سے متاثر ہو کر اس کی مشابہت رکھنے کی کوشش کرتا رہا۔

کامل ہوا اور اپنے دین کو پہچانے تو وہ انبیاء سے افضل ہے اور اس رسالے کا شرح سے معلوم ہوتا ہے کہ حسین بن منصور حلاج کے متبعین سے جدا ہیں جن کا شمار صوفیان اہل سنت میں ہے۔

فرقہ کیسائیہ

داخج ہو کہ کیسائیہ منسوب ہیں کیسائیہ کی طرف کہ حسب تحقیق صاحب صحیح دقاویہ وغیرہ اہل سنت نام ہے مختار بن عبید تقفی کا جو واسطے بدلہ لینے حسین علیہ السلام کو کھڑا ہوا تھا منتہی المقال فی احوال الرجال میں کئی کتابوں سے نقل کیا ہے کہ اصمغ بن بنانہ سے مروی ہے کہ ایک بار میں نے مختار کو حضرت علی کی گود میں بٹہ دیکھا اور آپ اس کے سر پر ہاتھ پھیر پھیر کرتے تھے یا کیس یا کیس اور تعلیق میں کہ اس طرح ہے اور کیس جید کے وزن پر نیرک کے معنی میں ہے اور کشتی نے مختار کے ذکر میں کہا ہے کہ اس کا لقب کیسائیہ اس لیے مقرر ہوا کہ اس کے ایک افسر ابو عمر کا یہ نام تھا پھر مختار کو بھی اس فسر کی وجہ سے کیسائیہ کہنے لگے مگر رباب تواریخ کی یہاں سے ہے کہ کیسائیہ حضرت علی بن ابی طالب کا غلام تھا۔ ملل و نخل شہرستانی میں بھی ایسا ہی لکھا جو اور تحفہ آشنا عشرہ میں ذکر کیا ہے کہ سبط اکبر مسن مجیبی کے ایک غلام کا نام کیسائیہ تھا اسی نے مختار کو حضرت امام حسین کے خون کا بدلہ لینے کو آمادہ کیا تھا اس لیے مختار بھی کیسائیہ مشہور ہو گیا۔

کیسائیہ حضرت علی کی وفات کے بعد محمد بن حنفیہ کی رفاقت میں رہا اور علوم غریبہ ان سے حاصل کیے غیتہ الطالبین میں بیان ہے کہ کیسائیہ ان یا شخصوں کی امامت کے قائل ہیں حضرت علی امام حسن امام حسین محمد بن حنفیہ مگر اس فرقہ کی کتب سے عموماً فرقہ کیسائیہ کے خیالات ترمیم امامہ کے بارے میں ایسے نہیں ثابت ہوئے اور صواعق محرکہ میں لکھا ہے کہ کیسائیہ کے نزدیک اللہ پر تکلیف دہ ہے اور اخطط والہ اشار میں آیا ہے کہ کیسائیہ بدر کے جواز کے اندر قائل ہیں اور ان کا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ کی بعض مرادیں واقع نہیں ہو سکتیں اور شیطان اور کاذبوں کی

کافی ہیں طرفہ یہ ہے کہ کیسائیہ جن لوگوں کو امام بتاتے تھے وہ اس سے کوسے دور کرتے تھے اور کہتے تھے کہ یہ لوگ ہم پر فخر کرتے ہیں کیسائیہ اسکے جواب میں کہتے تھے کہ یہ انکار ہمارے امام کا جو خوف جان کے ہے دشمنوں کے ڈر سے کرتے ہیں کیونکہ ابھی مروانہ مدینہ کے حاکم ہیں ان کی طرف سے اندیشہ ایذا ہمارے بعد اسکے مذہب تشیع میں تفسیر کی رائے نے بہت رواج پالیا۔ ابن خلدون لکھا ہے کہ کیسائیہ کو حرمات قیہ کے نام سے بھی موسوم کرتے ہیں اس وجہ سے کہ اس کا لقب حرمات تھا جو ابراہیم بن محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس کی داعی تھا جو کہ بعض کیسائیہ کا یہ عقیدہ تھا کہ ابو ہاشم بن محمد بن حنفیہ کے بعد ان کی وصیت سے محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس کو امامت پہنچی بعد ازاں ان کے بیٹے ابراہیم امام کو اس لیے ابراہیم کے ایک داعی کی طرف منسوب کر کے حرمات کہنے لگے۔ داعی فرماتے ہیں ان میں قدر مشترک محمد بن حنفیہ کی امامت کا قائل ہونا ہے۔ یہ محمد بن علی کے بیٹے تھے ابن حنفیہ اس وجہ سے کہلاتے ہیں کہ ان کی ماں ایک عورت کا نام خولہ بنت جعفر نام قوم بنی حنفیہ سے تھی ابن خلدون سفری نے لکھا ہے کہ امام حسن نے مصلحتاً امام حکومت معاویہ کے سپرد کر دی تو شیوع نے اس وقت امام حسین کو بلایا انھوں نے آنے سے انکار تو شیوع محمد بن حنفیہ کے پاس گئے اور در پردہ ان کے اقدار اس شرط سے بیعت کی کہ جب موقع ہو خلافت ضرور حاصل کرنا محمد بن حنفیہ نے ہر شہر پر اپنی طرف سے ایک شخص کو مقرر کیا جو در پردہ ان کی خلافت کی لوگوں کو ترغیب دیتا تھا ایک مدت تک شیوع اسی حالت پر رہے اور معاویہ اس کی راہ قائم کرتے جاتے تھے کسی کو نظر سیاست ملے شہر بدر کر دیتے تھے اور جب کوئی اس کا سخت گرفتار کر لیا جاتا تھا تو اس کا قلع و قمع بھی کر دیتے تھے لیکن ساتھ ہی اسکے معاویہ اہل بیت کے راضی رکھنے کی کوشش کرتے اور ان کے قدم و ہتھاق سے چشم پوشی کر جاتے تھے اور ان میں سے بھی کوئی شخص ان کے منہ نہ آتا تھا۔

نصف رجب سنہ ۱۱۰ میں معاویہ انتقال کر گئے بعد ان کے چودھویں ربیع الاول سنہ ۱۱۱ کو

۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

ان کے بیٹے یزید کا انتقال ہوا اسکے مرتے ہی بلا جبر و جبریل حجاز و یمن و عراق و خراسان نے عبداللہ بن زبیر کی بیعت کر لی صرف ملک شام و مصر والے ان کی بیعت سے باہر تھے۔ عبداللہ بن زبیر نے محمد بن حنفیہ سے بیعت کرنے کو کہا تھا مگر انھوں نے انکار کر دیا عبداللہ بن زبیر نے عبداللہ بن زبیر کی گندی کو آپ کے پاس بھیجا اسے سختی کی درشتی سے پیش آیا لیکن محمد بن حنفیہ برابر صبر و تحمل سے کام لیتے رہے مجبور ہو کر چھوڑ دیا مگر جب ہوا خواہان علی بن ابی طالب نے کلمہ کھلا محمد بن حنفیہ کی دعوت و نبی شریعت کی تو عبداللہ بن زبیر نے اس خوف سے کہ مبادا محمد بن حنفیہ کے بیعت نہ کرنے سے لوگ برہم ہو جائیں مجبوریت لینے کا قصد کیا اور اس غرض کے حاصل کرنے کے لیے مقام زمزم میں ان کو قید کر دیا اور ایک مدت مقرر کر دی کہ اگر اس عرصہ میں بیعت نہ کر لوگے تو قتل کر ڈالے جائے گا انھوں نے غبار کو یہ واقعات لکھ بھیجے جو کوئی بن محمد بن حنفیہ کی امامت کا داعی تھا اور ان کو نے اس کی اطاعت کر لی تھی مگر انہوں نے اس خط کو لوگوں کے روبرو پڑھا جس کے آنسو بہا آئے ان میں سے چند امرا کو تین سو سواروں کے ساتھ مکہ کی طرف روانہ کیا جنھوں نے زمزم پہنچ کر محس کا دروازہ توڑ کر محمد بن حنفیہ کو نکالا صرف دو دن مدت مقررہ کے باقی رہ گئے تھے عبداللہ بن زبیر سے جنگ کرنے کی اجازت طلب کی انھوں نے فرمایا میں حرم میں جنگ کرنا جائز نہیں سمجھتا بعد اس کے بقیہ لشکر آگیا اس سے ابن زبیر مخالفت ہو گئے محمد بن حنفیہ نکل کر شعب علی میں چلے گئے رفتہ رفتہ آپ کے پاس چار ہزار آدمی جمع ہو گئے جب مختار مارا گیا اور عبداللہ بن زبیر کے قدم حکومت کے ذینہ پر جم گئے تو محمد بن حنفیہ سے بھرپور بیعت کرنے کو کہا آپ نے مخالفت ہو کر اس واقعہ سے عبداللہ بن مروان کو مطلع کیا اس نے لکھ بھیجا کہ آپ شام چلے آئیے جب تک لوگوں کا کسی پراجتماع نہوا سو تک نہایت غرت و احترام سے میرے پاس رہیں میں آپ کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آؤنگا چنانچہ وہ مع اپنے ہمراہیوں کے روانہ ہوئے راستے میں عبداللہ کی بدعہدی سے ڈر کر

امام کر دیا تھوڑے دنوں میں جب ان کے متقدمین کا دائرہ وسیع ہو گیا ان کے طلب سے بیعت کرنے کو کہا بھیجا یہ ایک سے لے کر طرف لوٹے اور قبیلہ بنی غالب کے پڑ پڑ ہو گئے پھر عبداللہ بن زبیر نے یمن سے نکالا تو طائف کی طرف عبداللہ بن زبیر کی شہادت کے بعد عبداللہ کے ہاتھ پر بیعت کر لی اس کی عمر پانی سلسلہ ہجری میں انتقال کیا فرمایا کیسا نیر کی تفصیل یوں ہے کہ کیسا نیر جو سب میں کیسا نیر مذکور کی طرف یہ شخص حضرت امام حسین کی شہادت کے بعد بیت سے مسلمانوں کو موافق کر کے واسطے بدلے لینے امام حسین کے ہوا تھا مگر دشمنوں پر کامیاب نہ ہوا آخر کار مارا گیا یہ کیسا نیر اور اس کے متقدمین علیہ السلام کی امامت کے منکر تھے ان کا یہ عقیدہ تھا کہ امام جہ جناب امیر ہیں حنفیہ بن اس لیے کہ جناب میرے جنگ جمل و صفین میں نشان انھیں کے دیا تھا اور امام حسین نے صلح کے باپ میں بھائی کی پیروی کی تو وہ بھی اس کے اہل اس کے ایک نرہ تھے اس فرارے کا طور سلسلہ ہجری میں ہوا تھا۔ مختار یہ یہ لوگ مختار بن ابوعبید بن سمور ثقفی کے متبع ہیں جس کو اس کی کیسا نیر کے اہل بیروں نے نہیں بنایا تھا یزید کے مرتے سے چھ بیٹھے عبداللہ بن زبیر کے شخص وار کو نہ ہوا اور لوگوں کو خون حسین کے معاوندہ ہوا چار سنے لگا لوگوں نے کہا کہ میں نے محض اسی کام کے انجام دینے کو سلیمان کے ہوا خواہی کے ہاتھ پر بیعت کی ہے اور وہ بالفعل اسکو مصلحت نہیں سمجھتا ہے اس نے کہا کہ سلیمان ایک پست ہمت آدمی ہے وہ لڑائی جھگڑے سے جی نہیں چاہتا ہے مجھے ہمدی محمد بن حنفیہ نے اپنا وزیر و امین مقرر کر کے بھیجا ہے تم لوگ اس سے ہاتھ پر بیعت کرو اور خون حسین مظلوم کا معاوندہ ان کے قاتلوں سے لو لڑو کہ کثیر ہوا خواہان امیر المؤمنین علی کا اس کی طرف مائل ہو گیا عبداللہ بن زبیر انصاری نے جو عبداللہ بن زبیر کی طرف سے کوئے کا گورنر تھا مختار کو قتل کر کے قید کر دیا بعد اسکے عبداللہ بن زبیر کی سفارش سے یمن شہر طرما کیا گیا

پھر زید بن نقاد جانی کی گرفتاری جاری ہوئی چاروں طرف سے سپاہیوں نے گھیر لیا چونکہ اسے عبداللہ بن مسلم بن عقیل کو پیر سے شہید کیا تھا ابن کا مل سے اس پر تیرہ سو بھون سے تیرار لے کر آئے اور زندہ گرفتار کر کے جلاوا بن انس بھی جس نے حسین بن علی کو تیرا کر زمین پر گرایا تھا اور بقول بعد تن شریف سے سرب مبارک بھی اسی نے جدا کر کے غولی کے حوالے کیا تھا بعد بھاگ گیا مختار نے اس کا گھر منہدم کر دیا بعدہ عمرو بن صبح صدائی کے گرفتار کر لیا سپاہیوں کو متعین کیا مشکین بندھی ہوئی پیش کیا گیا مختار نے حکم دیا سکو بہر سے مار ڈالو محمد بن اشعث قادیسیہ کے قریب ایک قریہ میں تھا اسکی گرفتاری کام محمد بن اشعث یہ سکر مصعب بن زبیر کے پاس بھاگ گیا مختار نے اس کے مکان کو گرا دیا اور بقیہ لوگوں کی گرفتاری کا حکم دیا جو شریک واقعہ کر بلا اور قتل امام حسینؑ سے مشتمل تھے لوگ اس خبر سے مطلع ہو کر مصعب بن زبیر کے پاس چلے گئے اور مختار نے ان کے مکانات منہدم کر دیے۔

بعض مورخین کا بیان ہے کہ مختار کو قاتلین حسینؑ سے قصاص لینے کا خیال اس وقت پیدا ہوا تھا کہ زید بن شراحیل انصاری ایک مرجہ محمد بن حنفیہ کی خدمت میں حاضر محمد بن حنفیہ نے ہرمیل تذکرہ فرمایا مختار کا یہ خیال ہے اور وہ اس امر کا مدعی ہے کہ وہ ہمارا ہوا خواہ ہے حالانکہ اس کے پاس قاتلین حسینؑ کے سیون پریشانی ہوئے کہ مار کر تے جن مختار کے کان تک یہ خبر پہنچی تو اسے قاتلین حسینؑ کی قتل کی قسم کھائی اور اسی وقت سے انکو دھونڈ دھونڈ کر قتل کرانے لگا۔

جس وقت مختار کو آخر سلطنت میں مہم کو نہ سے فراغت حاصل ہو گئی تو اس نے ابراہم بن اشر کو جنگ عبید اللہ بن زیاد کے لیے روانہ کیا اور اپنے نامی نامی مضاجین اور نامور نامور شہسواروں جنگ آوروں کو مع اس کرسی کے اسکے ہمراہ کر دیا جس سے وہ مدد طلب کرتا تھا یہ ایک کرسی سونے سے منہدمی ہوئی تھی اپنے گردہ والوں سے اسے کہہ رکھا تھا کہ جیسا ہی اس پر چل میں تابوت سکینہ تھا ویسا ہی تم میں یہ کرسی ہے۔

۳۱ھ کا ۲۳ھ تک یہ کرسی اسیر المومنین علی بن ابی طالب کی تھی جسکو مختار نے ۳۱ھ میں مدہ بن جہیر سے لیا تھا جو اہل بیت ابی طالب یعنی ہشیرہ علی بن ابی طالب کا پیشا تھا بعض کہتے ہیں کہ یہ کرسی طفیل ایک روغن فروش کی دوکان کا تھا لایا تھا امیر المومنین کی نہ بھی ابراہیم بن اشعث کو نے سے روانہ ہو کر عراق ۳۱ھ میں مدہ بن مومل میں پہنچا جہیر بن زیاد نے اس سے پیشتر قبضہ کر لیا تھا ابی جوئی میدان ابراہیم کے ہاتھ رہا اور ابن زیاد کی فوج شکست کھا گئی یا دارا لیا سرکاٹ کر نش کو جلا دیا گیا اس واقعہ میں شریحیل بن ذبی الکلاخ بھی مارا گیا جو دوران شام کا سپہ سالار تھا مقتارح النجاشی لکھا ہے کہ واقعہ ۳۱ھ میں مکہ شام کے شہر زبیر آدمی کاظم کے مختار نے تین ہزار دیون کا ایک اٹھارہ ہزار زبیر کی اعانت کے نام سے مدینے کی طرف روانہ کیا مگر ابن زبیر کے اہل مختار کی طرف سے بدل گئے تھے اس لیے اس فوج کو راستے میں ہرا دیا اور واقعہ سے مختار کو ابن حنفیہ اور ابن زبیر کے لڑا دینے کا موقع مل گیا فوراً ایک دست آویز لکھ بھیجا جس کا یہ مضمون تھا میں نے ایک لشکر آپ کی فوج برداری دشمنان اہل بیت کے ذیل کر کے کوروا نہ کیا تھا ابن زبیر نے ان کے ساتھ یہ دستاویز لکھے ہیں اگر آپ اجازت دیجیے تو میں ایک لشکر مدینے کی طرف روانہ کروں جس کے آپ کی فوجی طرف سے ایک آدمی بھیج دیجیے تاکہ لوگوں کو یہ معلوم ہو جائے کہ میں آپ کا مددگار ہوں محمد بن حنفیہ نے جواب لکھا میں تمہارا قصد تمہاری حق شناسی کو جانتا ہوں یہ نزدیک محبوب ترین امر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت سے ہمارے قدم بڑھ جائے اس تم حق الامکان اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرتے رہو اور مسلمانوں کی خوشنودی سے تمہارا ہوا اگر میرا قصد لڑائی کا ہوتا تو میرے پاس لوگ بہت جلد متبع ہو جاتے میرے مددگار بہت ہیں لیکن میں نے ان کو معزول کر رکھا ہے اور میں جسو شکستہ امیوں کو کہ اللہ تعالیٰ شانہ کو فی حکم صادر فرمائے اور وہی خیر الحاکمین ہے۔

اسے کو فوجیوں نے مختار کے خوف سے جلا وطنی اختیار کر لی تھی رفتہ رفتہ مصعب برادر

۳۱ھ کا ۲۳ھ تک یہ کرسی اسیر المومنین علی بن ابی طالب کی تھی جسکو مختار نے ۳۱ھ میں مدہ بن جہیر سے لیا تھا جو اہل بیت ابی طالب یعنی ہشیرہ علی بن ابی طالب کا پیشا تھا بعض کہتے ہیں کہ یہ کرسی طفیل ایک روغن فروش کی دوکان کا تھا لایا تھا امیر المومنین کی نہ بھی ابراہیم بن اشعث کو نے سے روانہ ہو کر عراق ۳۱ھ میں مدہ بن مومل میں پہنچا جہیر بن زیاد نے اس سے پیشتر قبضہ کر لیا تھا ابی جوئی میدان ابراہیم کے ہاتھ رہا اور ابن زیاد کی فوج شکست کھا گئی یا دارا لیا سرکاٹ کر نش کو جلا دیا گیا اس واقعہ میں شریحیل بن ذبی الکلاخ بھی مارا گیا جو دوران شام کا سپہ سالار تھا مقتارح النجاشی لکھا ہے کہ واقعہ ۳۱ھ میں مکہ شام کے شہر زبیر آدمی کاظم کے مختار نے تین ہزار دیون کا ایک اٹھارہ ہزار زبیر کی اعانت کے نام سے مدینے کی طرف روانہ کیا مگر ابن زبیر کے اہل مختار کی طرف سے بدل گئے تھے اس لیے اس فوج کو راستے میں ہرا دیا اور واقعہ سے مختار کو ابن حنفیہ اور ابن زبیر کے لڑا دینے کا موقع مل گیا فوراً ایک دست آویز لکھ بھیجا جس کا یہ مضمون تھا میں نے ایک لشکر آپ کی فوج برداری دشمنان اہل بیت کے ذیل کر کے کوروا نہ کیا تھا ابن زبیر نے ان کے ساتھ یہ دستاویز لکھے ہیں اگر آپ اجازت دیجیے تو میں ایک لشکر مدینے کی طرف روانہ کروں جس کے آپ کی فوجی طرف سے ایک آدمی بھیج دیجیے تاکہ لوگوں کو یہ معلوم ہو جائے کہ میں آپ کا مددگار ہوں محمد بن حنفیہ نے جواب لکھا میں تمہارا قصد تمہاری حق شناسی کو جانتا ہوں یہ نزدیک محبوب ترین امر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت سے ہمارے قدم بڑھ جائے اس تم حق الامکان اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرتے رہو اور مسلمانوں کی خوشنودی سے تمہارا ہوا اگر میرا قصد لڑائی کا ہوتا تو میرے پاس لوگ بہت جلد متبع ہو جاتے میرے مددگار بہت ہیں لیکن میں نے ان کو معزول کر رکھا ہے اور میں جسو شکستہ امیوں کو کہ اللہ تعالیٰ شانہ کو فی حکم صادر فرمائے اور وہی خیر الحاکمین ہے۔

عبداللہ بن زبیر والی بصرہ سے آئے جو امام حسین کے داماد اور بنی سکیفہ و مختار کے شوہر تھے شبث بن ربیعہ و اغوثہ و اغوثہ چلاتا ہوا بعد محمد بن اشعث آیا مختار پر حملہ کرنے کی تحریک کی مصعب نے مصلب بن ابی صفروہ کو جو عبداللہ بن زبیر کے طرف سے فارس کا گورنر تھا بلا بھیجا وہ ایک عظیم الشان لشکر و ضرورت سے زیادہ مال و اسباب لیکر بصرہ میں داخل ہوا مختار کو مصعب کی چڑھائی کی خبر لگی تو اس نے اپنے ہمراہیوں کو لڑائی کی ترغیب دیکر ایک چھوٹا سا لشکر احمد بن خمیس کے ساتھ روانہ کیا مقام بذار میں فریقین نے صف آرائی کی مصلب نے ایسے سخت سخت حملے کیے کہ مختار کی سپاہ و سواروں کو شکست فاش ہوئی مصعب نے عباد کو حکم دیدیا کہ جس قدر لوگ قید کئے جائیں قتل کر ڈالے جائیں محمد بن اشعث نے سواران اہل کو نہ کوئی دیکر منہم گردہ کا تعاقب کیا جس کو پایا قتل کر ڈالا مصعب نے تعجیبی کے بعد کوہ کا رخ کیا جب مختار کو اس کی اطلاع ہوئی کہ ابن شمیمت کو سخت ہزیمت ہوئی اور اس کے تقریباً کل ہمراہی حرکت کرکے جنگ میں کام آئے اور یہ کہ مصعب برابر بڑھتے چلے آتے ہیں تو وہ بقصد مقابلہ کوئے سے نکلا مختار نے حروراء میں قیام کر دیا اس عرصے میں مصلب بھی آپہنچے اور لڑائی شروع ہوئی تمام رات لڑائی ہوتی رہی چاروں طرف ایک خوف قیامت برپا تھا صبح ہونے سے تھوڑا پہلے مختار کے ہمراہی انکھین بچا کر علیحدہ ہونے لگے مختار یہ رنگ دیکھ کر قہر امارت میں جا چھا مصعب نے قہر امارت کا محاصرہ کر کے رسد و غلہ بند کر دیا اور یہاں تک انتظام کیا کہ مختار اور اس کے ہمراہیوں کا شدت تشنگی سے حال اتر ہو جائے پانی میں شدید ملا کر بیٹھے لگے جب اس سے بھی سیری نہ ہوئی تو مختار نے اپنے ہمراہیوں سے اسن حاصل کرنے کو کہا کسی نے کچھ خیال نہ کیا تب مختار نے بالون میں تیل ڈالا اور اعلیٰ لگایا اور تقریباً مین آدمیوں کو جن میں سائب بن سلک شمری بھی تھا لیکر قہر امارت سے نکل کھڑا ہوا سائب ملاست کرنے لگا مختار نے کہا قہر ہو چھپا اسے احمق میں نے دیکھا کہ ابن زبیر نے حجاز پر قبضہ کر لیا اور نجدہ نے یمامہ پر اور ابن مردانہ نے شام پر اور میں بھی انھیں لوگوں کی طرح تھا لیکن میں جبکہ عرب اس سے غافل ہو گیا تھا

کے خون کا بدلہ لینے کا طالب ہو گیا اگر تیری نیت نہ ہو تو اپنے بازو پر لڑ سائب نے دھاوا دیا اور مختار آگے بڑھا لڑائی ہونے لگی بالآخر طرف و طرف پسران مختار بن دھاوا جھینپی کے ہاتھ اس کی زندگی کا خاطر ہو گیا۔ مختار کے مارے جانے کے بعد اہل بصرہ نے مصعب کے پاس پیام بھیجا اور مصعب کے کہنے سے دروازہ کھولا گیا۔ مختار کے قتل کرنے سے منع کیا مگر خرفائے کوہ نے اس سے اختلاف کیا پس مختار نے با اتفاق رائے ان لوگوں کے سب کو قتل کر دیا بعد اس کے مصعب کے حکم پر مختار بن ابی عبید ثقفی کی ہتیلیان کاٹ کر دروازہ مسجد پر لٹکا دی گئیں جن کو مختار نے اپنے زمانہ حکومت میں اتر دیا۔

دوم عقد الفریض مطبوعہ مصر کے صفحہ ۳۱۹ میں مرقوم ہے کہ مختار جس وقت قاتلین مختار اور شرفا کو نیست و نابود کر چکا تو اس نے اور صحابہ امت کے استیصال کی فکر کی کہ ان پر اس کا قصد اور خبت نفس ظاہر ہو گیا اس نے نبوت کا بھی دعویٰ کیا تھا کہ تھا کہ میں سائب بن جبریل امین وحی لیکر آتے ہیں اور طبقات دول اسلام میں وہ بھی کہتے ہیں مختار کہتا تھا مجھے علم غیب ہے اور اللہ پاک کے لیے دو ہاتھ ثابت کرتا تھا اور تزلزل اللہ پر اللہ ہے کہ مختار کہتا تھا اللہ تعالیٰ نے مجھ میں حلول کیا ہے۔

ابن زبیر نے عبداللہ بن عمر سے جو روایت کی ہے کہ آنحضرت نے فرمایا ہی فی ثقیفہ الدواب و صیور یعنی قوم شی ثقیف میں ایک جھوٹا اور ایک مفسود ہلاک ہو گا اسی طرح ابن زبیر کو سولی دی تو اسائن کی والدہ نے کہا کہ آنحضرت نے ہم سے بیان کیا تھا ان فی سقیف کذابا و صیورا و معلما کذاب کو اسی مختار پر اور میر کو حجاج بن یوسف پر مل کر کہتے ہیں۔ مختار اگرچہ صاحب علم و فضل تھا مگر صحابی نہ تھا بان اسکا باطل القدر تھا چون میں سے تھا اور اول اول مختار اہل بیت سے نہایت دشمنی رکھتا تھا ہاتھ کہ ان کی عداوت میں مشہور تھا اور بعد از شہادت امام حسین انصار محبت کیا اور سب واسطے طلب دنیا اور طلب امارت کے تھا چنانچہ مل و محل میں شہرستانی

نزل اللہ روز کی عمارت ہے قتل ان کا انھوں نے ان جھوٹا بیٹا علیہ قتل ان بقران اللہ تعالیٰ علیہ السلام

کتاب ہے کہ مختار بیچے خارجی تھا پھر زہری بنا پھر شعبی اور کیسانی ہو گیا قصہ مختار اور اس کے متبعین جناب امیر کے بعد بلا فاصلہ محمد بن حنفیہ کو امام اور اس جانتے تھے اور بعض نے لکھا ہے کہ مختار یہ امام حسن اور امام حسین کی امامت مقرر تھے اور کہتے تھے کہ امام حسین کے بعد کار امامت محمد بن حنفیہ سے متعلق ہو گیا مختار یہ وہی لوگ تھے جنہیں کیسانیہ کہتے تھے مختار نے اکل نام مختار یہ مقرر کر دیا جبکہ مختار مارا گیا اور لوگ اس کے افعال و اقوال پر کشتہ چینی کرنے لگے تو مختار دوبارہ اپنے کو کیسانیہ مشہور کر دیا۔

جب محمد بن حنفیہ نے انتقال کیا تو کیسانیہ امامت میں مختلف ہو گئے بعض نے ابو ہاشم عبد اللہ بن محمد بن حنفیہ کی طرف امامت منتقل ہو گئی۔ تاریخ فرشتہ بہا نکشا سے نقل کیا کہ کیسانیہ کی اسے عقیدہ یہ ہے کہ اسمعیل بن جعفر صادق باب کے بعد زہرہ تھے اور وہ اپنے باپ کے بعد امام تھے نہ موسیٰ کاظم اور اسمعیل کے بعد ان کے بیٹے محمد کو امامت پہنچی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آخر میں کچھ کیسانیہ اسماعیلیہ ہی ہو گئے تھے۔

تیسرے گریبیہ ابو کریم ضربہ کے اصحاب ہیں یہ لوگ حضرت علی مرتضیٰ کے بعد محمد بن کو امام جانتے ہیں ایسے کہ انھوں نے نشان لشکر بصرہ میں اٹکودیا تھا اس امر کو محمد بن حنفیہ کی امامت پر نفس مانتے ہیں اور انکا زعم یہ ہے کہ محمد بن حنفیہ زہرہ ہیں مگر نہیں دینے کے پاس کوہ رضوی کے ایک درے ہیں اپنے چالیس اصحاب کے ساتھ مخفی ہیں اور اس پاس وہ چھتہ قدرت سے شہد و پانی کے جاری ہو گئے ہیں تم نظر و ہدی و عود وہی ہیں انھوں نے گئے تو سارا عالم عدل سے بھر جائے گا کثیر شاعر کہ انکا ایک شیعہ ہے کہتا ہے

لَا اَنْ لَّا شَيْءَ مِنْ قَوْلِهِ
بِئْسَ خِرَافَةٌ لِمَنْ قَوْلُهُ مِنْ هَاجِرٍ
فَسَبَّطُ سَبَّطِ اِيْمَانٍ وَبِرٍ
مِنْ نَبِيِّهِ اَبَدٌ خَيْرٌ مِنْ نَبِيِّهِ اَبَدٌ

وَلَا اَنْ لَّا شَيْءَ مِنْ قَوْلِهِ
اَوْ مَا كَمِ دِيْنُ اِسْلَامٍ كَمَا دِيْنُ بَرٍّ
وَسَبَّطُ عَيْتِهِ كَوَبْلَةٍ
اَوْ دِيْنُ خَيْرٍ مِنْ دِيْنِهِ كَمَا دِيْنُ خَيْرٍ

لا یذوق الموت حتی
یفرغ من بطنہ و یخرج بطنہ
و لا یدرے فیہم من مائتہ
و لا یدرے فیہم من مائتہ
یفرغ من بطنہ و یخرج بطنہ
و لا یدرے فیہم من مائتہ
و لا یدرے فیہم من مائتہ

یفرغ من بطنہ و یخرج بطنہ
و لا یدرے فیہم من مائتہ
و لا یدرے فیہم من مائتہ
یفرغ من بطنہ و یخرج بطنہ
و لا یدرے فیہم من مائتہ
و لا یدرے فیہم من مائتہ
یفرغ من بطنہ و یخرج بطنہ
و لا یدرے فیہم من مائتہ

یفرغ من بطنہ و یخرج بطنہ
و لا یدرے فیہم من مائتہ
و لا یدرے فیہم من مائتہ
یفرغ من بطنہ و یخرج بطنہ
و لا یدرے فیہم من مائتہ
و لا یدرے فیہم من مائتہ
یفرغ من بطنہ و یخرج بطنہ
و لا یدرے فیہم من مائتہ

یفرغ من بطنہ و یخرج بطنہ
و لا یدرے فیہم من مائتہ
و لا یدرے فیہم من مائتہ
یفرغ من بطنہ و یخرج بطنہ
و لا یدرے فیہم من مائتہ
و لا یدرے فیہم من مائتہ
یفرغ من بطنہ و یخرج بطنہ
و لا یدرے فیہم من مائتہ

شہرستانی کہتا ہے کہ اس گزراہی سے مذہب خرمیہ اور مزوکیہ عراق میں پیدا
 جب عبداللہ نے خراسان میں انتقال کیا تو اسکے بعض اصحاب کہنے لگے وہ ابھی
 مرا ہے زندہ ہے رجوع کرے گا اور کچھ لوگ کہنے لگے کہ مر گیا اسکی روح نے اس
 بن زید بن حارثہ انصاری میں حلول کیا ہے یہ لوگ حارثیہ کہلاتے
 حارثیہ کہتے ہیں کہ آرام سے زندگی بسر کرنا چاہیے کسی پر کوئی تکلیف نہیں
 تمام مہرمات کو سباحت قرار دیا ہے۔

سنا تو میں علیا ریحہ غیثۃ المطالبین میں لکھا ہے کہ طیارہ عبد اللہ بن معاویہ
عبد اللہ بن جعفر طیارہ کی طرف منسوب بن شفا سے قاضی عیاض میں اس کی
طیارہ بھی لکھا ہے انکا عقیدہ یہ تھا کہ ابو حاشم بن محمد حنفیہ نے عبد اللہ بن معاویہ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عبد اللہ بن جعفر طیار بن ابی طالب کے لیے امامت کی وصیت کر دی تھی
ابو ہاشم کے عبد اللہ امام بن ابی عبد اللہ کی بیعت خلافت کو نے مین
لیکن عبد اللہ بن عمر بن عبد العزیز کے غالب ہو جانے سے مدائن
کے اور ان کے پیچھے پیچھے اکثر اہل کوفہ وغیرہ شیعان علی بھی چلے آئے تھے
انھوں نے جہاں کا رخ کیا اور اُس پر قبضہ حاصل کر کے حلوان تو مصلحان
پر بھی قابض اور تصرف ہو گئے اور اصفہان میں قیام کر دیا۔ جب یزید بن
عبد اللہ والی عراق ہو کے آیا تو اُس نے عبد اللہ بن معاویہ کو نہایت دلی جہاد
معاویہ نے خراسان میں جا کے دم لیا۔ منجملہ ان لوگوں کے جو عبد اللہ بن
عبد اللہ کے ہمراہیوں میں سے گرفتار کئے گئے تھے عبد اللہ بن علی بن عبد اللہ بن
ہاشم بھی تھے حرث بن قطن ہلالی کی سفارش سے وہ رہا ہو گئے رہائی کے
انھوں نے عبد اللہ بن معاویہ کے معائب بیان کیے اور ان کے ہمراہیوں کو
موضع فطرت افعال کرنے سے متہم کیا آخر کار عبد اللہ بن معاویہ نے ہامسہ
اور ابوسلم خراسان کا راستہ اختیار کیا جبکہ حکم سے ابو نصر مالک بن شیم خراسانی
الی جا رہے تھے ان کو مارا لایا جیسا کہ تم اوپر پڑھا ہے ہو باوجود کہ ابوسلم
ان کو حمایت آل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت دیتا تھا ابونصر
مالک نے عبد اللہ بن معاویہ سے نسب دریافت کیا تھا تو انھوں نے بتایا مالک نے
عبد اللہ و جعفر کو تو مین جانتا ہوں لیکن معاویہ کو مین نہیں جانتا کہ ان
لوگوں میں سے کسی کا نام رہا ہو عبد اللہ بن معاویہ نے جواب دیا میرے دادا
عبد اللہ بن جعفر بن وذن شام میں معاویہ کے پاس تھے میرے باپ پیدا ہوئے
معاویہ نے ایک لاکھ درم اس تقریب سعید میں بھیج دیے مگر شرط یہ کی کہ مولود کو
میرے نام سے موسوم کرو مالک بولا چونکہ تم لوگوں نے اسما سے خبیثہ کو نہایت ذلیل
نسبت پر حرید کیا ہے لہذا تمہارا کوئی حق میرے نہیں۔

تیسویں کتاب دوم تاریخ التواریخ کی جلد سوم کے صفحہ ۳۰۰ میں لکھا

[illegible]

کہ جماعت کیسیانہ میں سے ایک فرقہ کو حسانہ کہتے ہیں یہ حسان سراج کے ہمارے
ان کا قول یہ ہے کہ امام چارہین امیر المؤمنین علی اور امام حسن اور امام حسین
امام بن ادرج تھے محمد بن حنفیہ ہیں۔

نویں عباسیہ یہ لوگ کہتے ہیں کہ ابو ہاشم بن محمد حنفیہ کے بعد امامت محمد
علی بن ابی طالب کے گھرانے سے نکل گئی اور اولاد عباس عم رسول اللہ صلی
علیہ وسلم سے متعلق ہو گئی اس سے پیشتر ہم بیان کر آئے ہیں کہ جبکہ ابو ہاشم عبد
بن محمد بن حنفیہ سلیمان بن عبد الملک کے پاس سے شام سے آئے ہوں جیمہ
(مضافات بلقار) میں محمد بن عبد اللہ بن عباس کے پاس ٹھہرے اور وہیں جان بچنے
کی تو بوقت وفات خلافت اسلامی حاصل کرنے کی وصیت کر گئے چونکہ اس سے
ابو ہاشم نے شیعوں کو جو عراق اور خراسان میں تھے اس امر سے مطلع کر دیا تھا
غریب امامت و خلافت محمد بن علی کی اولاد میں منتقل ہونے والی ہے اس اور
سے ابو ہاشم کی وفات کے بعد انکے ہوا خواہوں نے محمد بن علی کی خدمت میں ہمارے
ہو کے خفیہ طور سے ان کی بیعت کر لی اور انھوں نے بھی عبد حکومت عمر بن عبد
میں اپنے دعا کو اطراف و جانب مالک اسلامیہ کی جانب بھیج دیا اور انھیں
عراق کی جانب محمد بن خنیس۔ ابو عکرمتہ السراج (یعنی ابو محمد صادق) اور حیان حلا
اور ابراہیم بن سلمہ کا مامون خراسان کی جانب بھیجے گئے چنانچہ یہ لوگ خراسان
پہنچ کے درپردہ لوگوں کو خلافت عباسیہ کی ترغیب دینے لگے اس خراسان
عام طور سے بطیب خاطر ان کی دعوت قبول کر لی بعد چند دنوں کے محمد بن خنیس
وغیرہ ان لوگوں کے خطوط لیکر میسرہ کے پاس لے جھنوں نے ان کی دعوت
قبول کی تھی اور میسرہ نے ان خطوط کو محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس کے پاس
بھیج دیا اس کے بعد ابو محمد صادق نے محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس کے
لیے بارہ نقیب منتخب کئے دعاۃ نبی عباس نقیبا کہلاتے ہیں جنکے یہ اسماء تھے
سلیمان بن کثیر خزاعی۔ لائز بن قریظ تمیمی۔ قوطیہ بن سہیب طائی۔

ان میں سے محمد بن علی۔ خالد بن ابراہیم۔ قاسم بن مجاشع تمیمی۔ ابو النجم عمران بن مالک
ابو جندبہ کا آزاد غلام مالک بن ہشیم خزاعی۔ طلحہ بن زریق خزاعی۔ ابو حمزہ بن عمر
ابن حسن (خزاعہ کا آزاد غلام) ابو علی شہبل بن طہمان ہمدانی (بنو حنفیہ کا آزاد
غلام) حبیب بن اعمین۔ اور ان کے بعد شتر آویسوں کو دعوت دینے کے لئے انتخاب کیا۔
محمد بن علی نے ایک ہدایت آمود خط ان لوگوں کو لکھ کے مرحمت کیا تاکہ اسکے مطابق
ان کو دعوت دیں اور عمل درآمد کریں ایک مدت تک یہی معمول رہا بعد ازاں
طلحہ ہمدانی زمانہ گورنری سعید خذینہ و محمد خلافت یزید بن عبد الملک میں میسرہ
کا اپنے اطمینان کو عراق سے خراسان کی طرف روانہ کیا اتفاق سے یہ راہ طشتان
کا سعید خذینہ نے میسرہ کے اطمینان کو گرفتار کر لیا عند الاستفسار اطمینان نے اپنے
دور کا بیان کر دیا اور یزید اور یزید کے چند لوگوں نے انکی فعل ضامنی کر لی رہا کر دئے گئے
طلحہ بن محمد بن علی کا بیٹا عبد اللہ سفاح پیدا ہوا اسی زمانے میں ابو محمد صادق
دعاۃ خراسان کے ایک گروہ کو لئے ہوئے محمد بن علی سے ملنے کو آگیا محمد بن علی نے
عبد اللہ سفاح کو باہر نکال کے ابو محمد صادق وغیرہ کو دیکھا کہ کہا کہ اسکے ہاتھ پاؤں
میں خون بھی تھا اسرار سوار ہو گا اسی کے ہاتھ سے یہ کام انجام پذیر ہو گا اس وقت عبد اللہ
سفاح کی عمر پندرہ دن کی تھی پھر اس دعوت میں بکیر بن مایان بھی سندھ سے
شریک ہو گیا یہ جنید کے ساتھ سندھ میں تھا جب جنید معزول کیا گیا تو بکیر
نے میں جلا آیا ابو عکرمتہ ابو محمد صادق محمد بن خنیس و عمار عبادی و ولید ازرق کے
میں اسے ملاقات ہوئی ان لوگوں نے ابو ہاشم کی خلافت کی دعوت کا تذکرہ کیا
ابو بطیب خاطر منظور کر لیا یہ واقعات آخر طشتان کا یہ واقعہ کہ شترانہ گورنری اسد قسری و محمد خلافت
امام میں بکیر نے ابو عکرمتہ ابو محمد صادق محمد بن خنیس عمار عبادی اور زیداد کو مع چند
دوسرے شیعوں کے خراسان کی طرف خلافت عباسیہ قائم کرنے کی ترغیب دینے کو
روانہ کیا کسی نے اسد قسری تک یہ خبر پہنچا دی اس نے جن جن کو ان میں سے پایا
ان کے ہاتھ کٹوائے صلیب ویدی عمار بھاگ کے بکیر کے پاس جلا آیا بعض کا بیان ہے

کہ پہلا شخص محمد بن علی کی جانب سے دارو خراسان ہوا وہ ابو محمد زیاد دہقان کا آوا
 غلام تھا اسکو سلسلہ زائد گورنری اسد و محمد خلافت ہشام بن محمد بن علی سے روانہ
 کیا تھا اور یہ ہدایت کی تھی کہ بین بین قیام کرنا مضر ہے بہ شری و ملاطفت پیش آنا اور
 غالب نیشاپوری سے جو کہ بنو فاطمہ کا خواہ ہے احترام کرنا پس زیاد نے سر دی کا
 موسم مرو میں بسر کیا شیخان علی اسکے پاس آتے جاتے رہے اتفاق سے اسکو
 اسکی اطلاع ہو گئی فوراً زیاد کو گرفتار کر کے مع اور دس دیمنوں کے جو کہ کوٹے کے
 رہنے والے تھے قتل کر ڈالا۔ اسکے بعد خراسان میں کوٹے کا ایک شخص کثیر نامی ۱۲
 اور ابو نجم کے مکان پر مقیم ہوا دو یا تین برس تک دعوت و تیار ہا اسد بن عبد اللہ سے
 سلسلہ اپنے دوبارہ گورنری کے زمانے میں سلیمان بن کثیر مالک بن ہشیم موسیٰ
 بن کعب اور لاہور بن قریط کو گرفتار کر کے تین تین سو کوڑے پٹوا کے قید کر دیا سلسلہ
 کے شروع ہوتے ہی بکیر نے عمار بن زید کو ہوا خواہان بنو عباس کا سردار بنا کے خراسان
 کی جانب روانہ کیا مرو میں پہونچ کے اسنے اپنے کو خراسان کے نام سے موسوم کیا جب
 لوگ اسکے مبلغ ہو چلے تو خرمیہ کی تعلیم دینے لگا۔ عورتوں کو مباح کر دیا صوم و صلوٰۃ
 اور حج کی تاویل کر کے کہنے لگا کہ صوم کے معنی یہ ہیں کہ ذکر امام کا روزہ رکھو اور
 اسکا نام بھی بھول کر بھی زبان پر نہ لاؤ اور صلوٰۃ کے معنی یہ ہیں کہ اسکے لیے دعا کرو
 حج یہ ہے کہ اسکی طرف قصد کرو خراسان ایک نصرانی کوٹے میں تھا مالک بن ہشیم اور
 حریش بن سلیم نے اس کی باتوں پر عمل کیا۔ اسکو اسکی اطلاع ہوئی تو اسنے
 عمار بن زید یعنی مضر بن خراش کو گرفتار کر کے صلیب دیدی محمد بن علی تک یہ خبر پہونچی
 تو انھوں نے اہل خراسان سے خط و کتابت بند کر دی اس لیے کہ ان لوگوں نے
 خراسان کی تقلید کر لی تھی سلسلہ میں اہل خراسان کی طرف سے سلیمان بن کثیر
 حالات عرض کرنے اور عفو تقصیر کرانے کی غرض سے محمد بن علی کی خدمت میں
 حاضر ہوا آپ نے ایک خدا اہل خراسان کے نام لکھ کر اس کے حوالے کیا جس میں سوا
 بسم اللہ الرحمن الرحیم کے اور کچھ نہ تھا اہل خراسان یہ دیکھ کے مٹ رنجیدہ ہوئے

محمد بن علی نے یہ سمجھ لیا کہ خراسان کے کورتون کی بدولت امام وقت ہم سے ناراض
 ہیں سلیمان کی واپسی کے بعد محمد بن علی نے بکیر بن مایان کو ایک خط دیکے
 لیا جس میں خراسان کی بدست اور بڑیاں تھیں اہل خراسان نے باور کیا
 کہ محمد بن علی کے پاس چلا آیا تب انھوں نے چند عصا مرحمت فرما کے
 بیچا بعض پر لوبہ بعض پر تانیا لگا ہوا تھا بکیر نے بھون کو مجتمع کر کے ہر ایک
 کو ایک عصا دیا ہوا خواہان دولت عباسیہ کو اس سے یقین ہو گیا اپنے کے پیشیان
 نے توبہ کی سلسلہ کا جون ہی و در شروع ہوا محمد بن علی داعی اجل کو لبیک
 نے راہی ملک جاودانی ہوئے وقت اپنے لشکے ابراہیم کو اپنا جانشین
 بنائے اور دعا کو ان کی تقلید کی وصیت کر گئے اسی وجہ سے ہوا خواہان دولت
 عباسیہ انکو امام کہہ کرتے تھے بکیر بن مایان محمد بن علی کی خبر موت اور امام ابراہیم
 کو داعیین و دعا کے خراسان کی طرف روانہ ہوا مرو میں پہونچ کے قیام کر دیا
 سالن علی و نقیبا رجعت کر کے امام ابراہیم کی ہدایتیں سنائیں بھون نے ہر چشم
 دل و منظور کیا اور جو کچھ ان لوگوں کے پاس زر نقد جمع ہو گیا تھا سب کا سب بکیر
 کے حوالے کر دیا جس کو بکیر نے ابراہیم کی خدمت میں لاکے پیش کر دیا ان واقعات
 نے بعد اسی سلسلہ میں ابراہیم امام نے اپنی طرف سے ان لوگوں کے پاس جو
 خراسان میں دعوت دیتے تھے ابو مسلم کو سند ولایت عنایت کر کے روانہ کیا تاکہ
 ان میں ان کے احکام قائم رکھے اور ان کی ہدایات کو جاری کرے۔
 معاہدے عباسیہ کی سلطنت کا بانی ہی ابو مسلم ہے اسی کی بدولت عباسی خلافت کی
 سلسلہ منبانی جو ایک مدت سے ہو رہی تھی مروان حمار کے عہد میں قوت پکڑ گئی
 اور اس شخص نے تمام ملک میں سازشوں کا جال بھیلادیا اور مروانی حکومت
 پر ہلا دی امام ابراہیم نے ابو مسلم کے پاس دورانیت بھیجے جن میں سے ایک کا
 نام انفل تھا اور دوسرے کا نام السحاب تھا لڑائی میں یہ اپنے ہم خیالوں کو سہما
 سے پہناتے تھے اور علون کے پھر برے سیاہ رکھتے تھے پھر نبی عباس نے

اپنے علم کے پھر برے کارنگ سیاہ رکھا اسی وجہ سے انکو مسودہ کہنے لگے تھے اس
لفظ میں ایسے معنوم اور سین جملہ مفتوح اور او مشدود کسور اور دال مفتوح ہے انتہا
کہ ان علموں کو اپنے ممبروں پر بھی نصب کرتے تھے اور عباسیوں سے سیاہ لباس پہننا
اختیار کیا اور یہ رسم ابو جعفر منصور عباسیوں کے دور سے خلیفہ کے وقت سے جاری رہا
ایک بار ابو مسلم اور سلیمان بن کثیر خزاعی کو قرۃ سفید بن عید الفطر کا دن آگیا
سلیمان نے نماز پڑھائی لشکر گاہ میں ممبر تھا انیس چڑھ کے خطبہ دیا خطبہ کے بعد
نماز بلا اذان و اقامت پڑھی اور پہلی رکعت میں چار تکبیریں کہیں دوسری میں
پندرہ تکبیریں کہیں امیہ کرتے تھے کہ انکا دستور تھا کہ خطبہ نماز کے قبل پڑھتے اور
کو اذان و اقامت کے ساتھ ادا کرتے تھے پہلی رکعت میں چار تکبیریں کہتے تھے اور
دوسری میں تین اور یہ کل وہ امور تھے کہ امام ابراہیم اور ان کے باپ نے انکو
ہدایت کی تھی۔ ایک بار امام ابراہیم کا ایک خط جو ابو مسلم کے خط کے جواب میں تھا
مروان کے اہلکاروں کے ہاتھ پڑ گیا لکھا تھا موقع اور قابو لہانے سے اکثر غنیمت
گرمائی کا خاتمہ نہ کرو یا تو سخت نالائقی کی بات ہے اور دیکھو خبردار خراسان پر تصرف
ہونے کے بعد خراسان میں کسی عربی زبان بولنے والے کو باقی نہ رکھنا مروان اس خط
پڑھ کر سخت برہم ہوا اور اپنے عامل کو جو بلقاویہ میں تھا لکھ بھیجا کہ حمیدہ جا کے ابراہیم
محمد کو یا بزنجیر میرے پاس بھیج دو چنانچہ عامل بلقاویہ گیا اور مروان نے
ابراہیم کو حراں میں قید کر دیا چنانچہ انکا دہرین انتقال بھی ہوا امام ابراہیم نے
خود ہی اپنی موت کی خبر اپنے اہل بیت کو دی تھی اور ان لوگوں کو کہہ دیا
چلے جانے کی ہدایت اور اپنے بھائی ابو العباس سفاح کے لیے جسکا نام عبداللہ
ہے امامت کی وصیت کی تھی پس ابو العباس مع اہل بیت اور بھائی یحییٰ و اس
برادر زادوں اور چچوں وغیرہ کے ماہ صفر میں کوفہ کو چلا گیا ابو مسلم خلال و
آل محمد اور شیخان علی کوفہ کے باہر حرام امین تک استقبال کو آئے ابو مسلم نے
ان لوگوں کو ولید بن سعد بنو ہاشم کے آزاد غلام کے مکان پر ٹھہرایا اور کل پانچ

ان علی سے اس رات کو چالیس راتوں تک مخفی رکھا ابو مسلم نے جیسا کہ خیال
ہو چکا ہے اس امر کی کوشش کی تھی کہ زمام خلافت آل ابی طالب کے سپرد
ہو جائے لیکن شیون میں سے ابو جہم نے مخالفت کر کے سمجھا یا کہ ابھی اسکا وقت
نہیں ہے عجلت نہ کرو اور بیچ الاول مسئلہ کو جمعہ کے دن لشکریان و ہواخوانان
و اسات عبا سید مسلح ہو کے خالی سواریان لیے ہوئے ابو العباس کی خدمت میں
ہوا سر ہونے اور انکو مع اہل بیت کے سوار کر کے دارالامارت میں لے گئے
پھر ابو العباس دارالامارت سے نکل کے مسجد میں آیا اور خطبہ دیا نماز باجماعت
پڑھی حاضرین نے بہ طیب خاطر بیعت کی بیعت لینے کے بعد دوبارہ ممبر کے اوپر کے
سے پڑھ گیا اور خطبہ دیا جس میں اپنے کوشش خلافت اور وارث ہونا بیان کیا تھا اور
مروان کے وظائف بڑھائے ابو العباس چپ و اعضا شکنی میں مبتلا تھا تکلیف سے
کہہ گیا اسکا چچا داؤد اٹھا اور ممبر کے اوپر کے زمین پر چڑھ کے بنو امیہ کی خدمت بیان
کئے ہوئے لوگوں کو کتاب اللہ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کی ہدایت کی اور
یہ بیان کیا کہ کوفہ انکا دارالامارت ہے جہاں سے وہ لوگ کبھی علیحدہ نہ ہونگے اور
انکو اس ممبر پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی خلیفہ سوائے امیر المؤمنین
علی بن ابی طالب اور امیر المؤمنین عبداللہ بن محمد کے نہیں چڑھا اس فقرے کے
پس وقت سفاح کی طرف اشارہ کیا تھا اور یہ خلافت و حکومت ہمارے ہی خاندان
میں رہیگی یہاں تک کہ ہم اسکو عبسی بن مریم کے سپرد کر دینگے حالانکہ جب سفاح نے
ابن امیہ سے وراثتی شریعت کی تھی اور انکا ملک لینے کا ارادہ کیا تھا تو اس وقت
ان کے ظاہر حال سے یہی معلوم ہوتا تھا کہ اہل بیت پر جو ظلم بنی امیہ نے کئے ہیں
انکا بدلہ لینا چاہتا ہے اور پھر سلطنت خلو میں کودلانے کا قصد رکھتا ہے رات کے
وقت ابو العباس دارالامارت سے نکل کے ابو مسلم کے لشکر میں گیا اور ان کے ساتھ ان کے
یہ مین تقیم ہوا مگر دونوں کے درمیان ایک پردہ حائل تھا۔ کوفہ میں بیعت عامہ
ہونے کے بعد سفاح نے کوفہ اور سرزمین کوفہ کی نیابت اپنے چچا داؤد کو دی اور

امدادی فوجیں بلاد مختلف کی طرف روانہ کیں۔ مسلمہ بن مروان بن محمد مارا مروان کو مروان حمار بھی کہا کرتے تھے اس وجہ سے کہ متوقع جنگ پر نہایت ہمدرد و متحمل اور دیر سے کام لیتا تھا اور اسکے مخالفین اسکو جلدی کے لقب سے کیا کرتے تھے کیونکہ اسنے جلد بن دہم سے مذہب کی تعلیم پائی تھی اور وہ خلق کا قائل و رز مدد کی طرف مائل تھا اسکو خالد قسری نے ہشام کے حکم سے قتل کیا بنو عباس نے کامیابی حاصل کر کے بنو امیہ کے قتل پر کمر بستہ باقاعدہ لین پٹنے پٹے ڈھونڈ ڈھونڈ کر قتل کرنے لگے ایکبار عبداللہ بن علی مع انس بن مالک بن نوئلہ بنی امیہ کے نہرانی فطرس کے کنارے ایک دسترخوان پر بیٹھا ہوا کھانا کھا رہا تھا اتفاقاً شبلی بن عبداللہ بنو ہاشم کا آزاد غلام آگیا بنو امیہ کو اس عزت و احترام دیکھ کے فی البدیہہ یہ شعر پڑھے جن میں ہاشمیوں کا بدلہ بنو امیہ سے لینے کی ترغیب دی تھی ان اشعار کے سننے سے عبداللہ بن علی کی آنکھیں غصے سے سرخ ہو گئیں خادم کو حکم دیا کہ ان جان باختہ بد بختوں کو مار مار کر فرش کر دو خادموں نے ایسا ہی کیا جب وہ سب کے سب بدحواس ہو گئے زمین پر لٹے لٹے بیٹ گئے تو ایک اور درجن آگیا پچھا کے دوبارہ کھانا چاہا گیا عبداللہ بن علی نے اپنے اور ہمارے بیوں کے کھانا کھانے اور ان زخمیوں کے کراہنے کی آواز برابر آرہی تھی یہاں تک کہ مر گئے بعض نے کہا کہ یہ واقعہ سفاح کے سامنے گذرا ہے اس واقعہ کے بعد بنی امیہ کے ایک ایک گروہ کر کے لاشوں کو راستوں میں پھینکوا دیا جسکو مدتوں کتے کھاتے رہے بنی امیہ قبرین کھدوائی گئیں جن میں راکھ کے مشابہ چیز کے سوا کچھ نہ نکلا سوا دیہ بن ابی سنان کی قبر میں ایک موبہوم خط سا نکلا عبدالملک کی قبر سے ایک کھوپڑی برآمد ہوئی کسی کسی قبر میں بعض بعض اعضا بھی ملے مگر ہشام بن عبدالملک کا لاشہ جیون کا تہہ نکلا صرف ناک کی اونچائی جاتی رہی تھی نعش پر کوڑے لگوا کے صلیب پر چڑھا پھر اسکو جلا کے راکھ کو ہوا میں اڑا دیا۔ اس عام خونریزی سے بنو امیہ کا کوئی جانبر نہوا سوا سے شیر خوار بچوں اور ان لوگوں کے جو اندرس کی طرف بھاگ گئے۔

ان واقعات کے بعد بنو امیہ کے بعض ہوا خواہوں اور سپہ سالاروں نے سفاح پر راج کیا اور انھوں نے سفید کپڑے پہنے اور سفید ہی رایات دیکھ کر یہی منصب کیے سفاح بنو امیہ کے خلاف تھا اسلئے ان کو کتب تواریخ عربی میں بیضیہ اور کتب فارسی میں سفید جامگان اور کتب اردو میں سفید پوشان کے لقب سے یاد کرتے ہیں۔ غرض کہ ذی الحجہ ۱۳۱ھ میں اپنی حکومت سے چار برس آٹھ مہینے کے بعد اس نے اس سفاح انتقال کر گیا اپنی موت سے پہلے اپنے بھائی ابو جعفر منصور و واقفی کی خلافت کے لئے وصیت کی تھی فرقہ عباسیہ مرتضویا سی ہی تک اس خاندان میں امامت کا قائل ہے مگر جتنے علوی فرمے تھے وہ اس بات کا کمال ہی کرتے رہے کہ خلافت کا حق کسی طرح بنی عباس یا کسی اور کو نہیں پہنچ سکتا امامی قول تھا کہ ہرگز ابو ہاشم محمد بن حنفیہ تک خلافت نہیں پہنچتی نہ تو وصیت کے موجب سے نہ کسی اور طریقے سے جس زمانے میں کہ سفاح نے اپنے خلیفہ ہونے پر امام الناس سے بیعت لی اسوقت تک اسلامی لشکر کو یہی خیال تھا کہ یہ مسند عظیم ملوہوں ہی کا حق ہے اور وہ مرتبہ غلو جو نصیر یون کو ہے اس سے اہتساب کرتے تھے اس سبب سے جان سفاح نے یہ ارادہ کیا کہ اپنی سلطنت کی چوہوں کو مضبوط کر دے اور اپنی شوکت شاہانہ کو قوی کر دے تاکہ کسی طرح میرے بعد امام مدی تک یہ حق سلطنت میری اولاد کے سوا کسی اور کو نہ ملے وہ ان اسکے بھائی ابو جعفر منصور نے خلیفہ بنے ہی یہ ارادہ کر لیا کہ جانتیک ہو سکے علویوں کو تباہ و ذلیل کر دوں ایسا نہو میری سلطنت میں مزاحمت کریں۔

فرقہ اسماعیلیہ

اسماعتیہ کہ امام بعد وفات جعفر صادق کے ان کے پسر کلان حضرت اسماعیل بن جاسماعیل الاعرج کے بیٹے تھے جن اس واسطے کہ امام جعفر نے ان کی امامت کے لئے کتب یا تھا کہ ان حد الاصر فی الکبد ما لم یکن بہ عاھتہ اور سب اولاد امام جعفر کے امام بنجیب بھی ہیں اسلئے کہ ان کی مان جگہ نام فاطمہ ہے حسن بن حسن بن علی

چلا گیا اور وہ ان کے لوگوں کو اس مذہب میں لانے کا خلف کے انتقال کے بعد احمد نام اسکا بیٹا باپ کا جانشین ہوا اس نے غیاث نامی ایک شخص کو جو نہایت فصیح و بلیغ اور شاعر اور چالاک تھا اپنا نائب بنایا اور عراق کی طرف بھیجا اس شخص نے پہلے پہل ایک کتاب اصول مذہب باطنیہ میں تصنیف کر کے اُس کا نام بیان رکھا غیاث نے اس کتاب میں وضو نماز روزہ حج زکوٰۃ وغیرہ احکام کے معانی نہایت دلکش عبارتوں میں بطور باطنیہ کے بیان کر کے اپنے لفظ سے شواہد قائم کئے ہیں اس کتاب میں کتاب ہے کہ شائع کی یہی مراد ہے اور جو کچھ عوام سمجھا ہے بالکل غلط ہے اسکے وقت میں مذہب باطنیہ کو بری روئی سے دیکھی تھی آدمیوں کو یہ نئی روش جس میں کمال بیباکی تھی بہت پسند آئی ہزاروں جاہل اُس کے متقد ہو گئے اور دور دور از ملکوں سے اُس کے پاس لوگ آکر جمع ہو گئے یہ واقعہ سن کر بھڑکی کا ہے اس وقت اشع بن فلسفہ اور احماد ول گیا۔

غیاث اسی کارروائی میں تھا کہ کسی نے اُس کو خبر دی کہ دوسرے اہل سنت نے تیرے قتل کے لیے فکر کی ہے یہ سکر غیاث مروشا چوان کو بھاگ گیا اور وہ ان چھپ کر اپنے کام میں مشغول رہا مدت کے بعد پھر سے کا قصد کیا اور اہل سنت کے خوف سے دوبارہ وہاں سے بھاگ نکلا اور راستے میں مر گیا عبد اللہ بن میمون قلعہ یہ خبر سکرانہ حد اندوہین ہوا اور اسی غم میں مر گیا۔

تیسرا خلیفہ صواعق محرقہ میں لکھا ہے کہ یہ فرقہ خلف کا متبع ہے ان کا عقیدہ یہ ہے کہ جو کچھ قرآن اور احادیث میں نماز روزہ زکوٰۃ حج وغیرہ کا ذکر ہے یہ چیزیں حافی لغوی پر محمول ہیں یعنی جو کچھ ان کے معانی لغت سے سمجھے جاتے ہیں وہی شائع کی مراد ہیں کوئی اور معانی ان کے مراد نہیں مگر قیامت اور ہشت و دو وزخ کے منکر ہیں۔

یہ جو تھا قرامطہ بحیثہ الطالبین میں لکھا ہے کہ یہ کہتے ہیں محمد بن اسماعیل بن جعفر موافق وصیت اپنے باپ کے نام ہیں اور محمد نہیں مرے ہیں وہی ہمدی ہیں ہمدی ہمدی

محمد بن عبد اللہ بن کعبا ہے کہ رئیس اور پیشوا اس فرقے کا جس نے انکی دعوت اپنے مذہب کی طرف کی تھی کو ف کے علاقے میں ایک مقام پر بیمار ہو گیا وہاں کا ایک شخص اسے اپنے مکان پر لیگیا جسے بسبب سرخی چشم کے گرمیہ کہا کرتے تھے کہ گرمیہ کی زبان میں یہ لفظ سرخی چشم کے معنی میں ہے جب شیخ قرامطہ کو آرام ہوا تو وہ بھی اسی شخص کے نام کے ساتھ مشہور ہو گیا پھر محقق و معرب کے قرامطہ کہنے لگے کہ علامہ بن خلدون نے کہا ہے کہ فرقہ قرامطہ کی ابتدا اس طرح ہوئی ہے کہ ایک شخص نے کے ضلع میں شمسہ جہری میں ظاہر ہوا جو نہایت زہد و ورع میں مشہور تھا اُسے قرامطہ کہتے تھے ہر جہ سے کہ وہ بیل پر چڑھتا تھا جس بیل کے مالک کو گرمیہ کہتے تھے پس قرامطہ اسی لفظ گرمیہ کا معرب ہے اور بعض کہتے ہیں کہ فرقہ قرامطہ کے سرغنہ کا نام حدان اشعث اور اقب قرامطہ ہے اور حدان کو قرامطہ اس لیے کہتے ہیں کہ کوتاہ پا تھا چلنے میں قریب قریب قدم رکھتا تھا تاج اللغات میں لکھا ہے کہ قرامطہ زقبیل کے وزن پر اس شخص کو کہتے ہیں جو قریب قریب قدم رکھے اور صواعق محرقہ میں لکھا ہے کہ فرقہ قرامطہ جس شخص کی طرف مشوب ہے اُس کا نام حدان بن قرامطہ ہے اور بعض کہتے ہیں کہ قرامطہ ایک جگہ کا نام ہے واسطہ کے علاقے میں جہان حدان کہا کرتا تھا لیم الرضی بن مذکور ہے کہ قرامطہ پیشوا احمد بن قرامطہ ہے جو واسطہ کے علاقے کے ایک گاؤں کا رہنے والا تھا اسکی آنکھیں اور بصرہ نہایت سرخ تھا اس لیے گرمیہ کا ف فارسی سے مشہور ہو گیا جبکہ معنی فارسی میں سرخی کے ہیں پس اسی لفظ گرمیہ میں تخفیف و قریب ہو کر قرامطہ ہو گیا بعض کہتے ہیں کہ یہ لفظ عربی الاصل ہے قرامطہ البعیرے کلاہی ہے اور شق قریب قریب قدم رکھتا ہے تو کہتے ہیں قرامطہ البعیر اور وضو الصفا میں لکھا ہے کہ جو کہ قرامطہ کا ایک رئیس ابتدا سے ظہور اس مذہب میں اپنے خط کو قرامطہ یعنی گنجان اور ہار یک لکھا کرتا تھا اس لیے اُس گروہ کو قرامطہ کہنے لگے تاج اللغات میں مذکور ہے کہ قرامطہ فنی طور پر اور گنجان کہنے کو کہتے ہیں صاحب نہایہ نے لکھا ہے کہ حضرت علی کا قول فریخ مابین السطور و قرامطہ بین الحروف یعنی بین السطور میں

اس کے باپ کا نام عثمان لکھا ہے اور ابن خلدون نے یحییٰ کا بیٹا بتایا ہے منسج
 قرامطہ ذکر و یہ بن مرویہ کہا کرتے تھے یہ سلسلہ ہجری میں لشکر بغداد کے ہاتھ
 مارا گیا جس کی تفصیل یہ ہے کہ اس نے اپنی جماعت کے ساتھ عراق کے راستے میں
 حاجیوں کو پکڑ کر قتل کر دیا ان کا مال و اسباب لوٹ لیا مکنتی خلیفہ بغداد نے قرامطہ
 کی سرکوبی کے لیے لشکر بھیجا جس نے انکو مار کر بھگا دیا زکریہ زنجی ہوا اور سات دن
 بعد مر گیا اسکا سر بغداد میں تشہیر کرایا گیا۔ قرامطہ نے اپنا نام قائم رکھا تھا۔ عمل
 آدمیوں کا خیال یہ ہے کہ قرامطہ فرقہ ازارقہ کی راہ کو جو خوارج کا ایک گروہ ہے پسند
 کرتا تھا بہر صورت اول اول قرامطہ نے جنگل کے رہنے والوں کو جو بے علم بے عقل
 نیم وحشی تھے اپنے مذہب کی طرف بلانا شروع کیا وہ لوگ اسکی متابعت میں آ گئے
 اور پھر اس کے پیروں کی جماعت بڑھنے لگی اس کے پیرو اپنے قول کو علم باطن کہتے ہیں
 شراعی اسلامی کی تاویل کرتے ہیں ظاہر سے اپنے اسور و عوم کی طرف پھیرتے ہیں آیات قرآن
 کو مائل بتاتے ہیں اور یہ لوگ حرام چیزوں کو مباح جانتے ہیں ابوالفدا میں لکھا ہے کہ شیخ
 قرامطہ کی خلاف میں سے یہ بات تھی کہ نیکو کو حرام اور شراب کو حلال بتاتا تھا اور حرام
 یعنی ناپاکی کے بد غسل کرنا اس کے نزدیک ضروری نہ تھا صرف وضو کر لینا کافی سمجھتا تھا اور
 اس نے حلال کیا تھا گوشت نمش والے درندے کا جو شکار کرتا ہوا اپنے نمش سے اور ان طائر پر
 چنگل والے کا جو شکار کرتے ہوں اپنے چنگل یعنی تلخوں سے جوئی الحقیقت حرام ہیں اور
 پارسینوں کے دو دونوں میں اس نے روزہ رکھنا حرام کر دیا تھا ایک روز کے دن دوسرے
 چنگل کے دن کو وہ نام ہے ماہ مہر کی سولہویں تاریخ کا نیم الریاض سے ثابت ہوتا ہے
 کہ قرامطہ کو اپا حیم بھی کہتے ہیں یہ سلسلہ ہجری میں قرامطہ کی شوکت ایسی بڑھ گئی کہ
 انھوں نے دمشق کو گیر لیا مگر اطراف کے لشکر نے جمع ہو کر ان کے سردار پیشوا یحییٰ نامی کو
 قتل کر دیا اور اس کا بھائی حسین جانشین ہوا جب اسکی موت ہوئی تو اہل
 دمشق نے کچھ مل اسکو دیکر صلح کر لی پھر اس نے حص پر چڑھائی کی اور اس پر غالب آیا
 اور اپنا خطبہ ممبروں پر پڑھوایا اور اسکا لقب میر المؤمنین ممدی مقرر ہوا اور اپنے

ہا کے بیٹے کو اس نے اپنا ولی عہد مقرر کر کے اسکا لقب ممدی مقرر کیا اور کہا کہ یہ وہی ممدی
 کا ذکر قرآن میں ہے پھر حاکم اور معمر وغیرہ پر یورش کی اور وہاں اتنا قتل عام
 کیا کہ عورتوں اور بچوں کو بھی نہیں چھوڑا پھر سلیم گیا اور بے جنگ جہل قبضے
 میں لا کر رعایا کو مع کتب کے لوگوں کے جلا دیا جب اسکی حکومت بہت قوی ہوئی
 تو مکنتی خلیفہ بغداد نے تیاری کر کے اس کے استیصال کے لیے خود بغداد سے حرکت کی اور
 آپ تھوڑے دن میں قمر گیا قرامطہ کے پیچھے لشکر کو میاں ۲۴ محرم ۳۹۱ ہجری کو قرامطیوں
 اور بغدادیوں سے حاکم سے دین کو س کے فاصلے پر جنگ ہوئی قرامطہ کو شکست
 ہوئی مسین اور اسکا چچا اور بھائی ممدی خلیفہ کے حضور میں گرفتار ہو کر آئے خلیفہ نے
 دونوں کی گردن مروا دی اور حسین کا سر تشہیر کرایا۔ اس کے بعد زکریہ بن مرویہ نے
 قرامطہ کی سر قیادت کی ۳ سال کے بعد ۳۹۵ ہجری میں مکنتی کے ہاتھ سے اس کی تمام
 شوکت برباد ہو کر خود بھی مارا گیا۔ صناعۃ الطب میں لکھا ہے کہ قرامطہ نے اپنے
 پھر بیرون کا رنگ سفید رکھا تھا۔ نزهۃ البلیس میں لکھا ہے کہ ۳۹۵ ہجری کو صناعۃ
 بن میں ایک قریبی داخل ہوا اسکا نام علی بن فضل تھا یہ شخص یعنی تھا سب اسکا
 معضری تھا کہ خضر بن سباء الاصفہر کی اولاد میں سے تھا اس زمانے میں صنادید
 کا حاکم مکنتی بن معتضد عباسی کی طرف سے اسد بن ابی یحییٰ تھا یہ قریبی نہایت
 بد مذہب تھا اسکو نبوت کا دعویٰ تھا اس کی مجلس میں ایک شخص پکارا کرتا
 اسد بن علی بن الفضل رسول اللہ اس نے اپنے اصحاب کے لیے خراب پنا اور
 بیٹیوں کے ساتھ نکاح کرنا مباح کر دیا تھا اور جہل ہے کسی معتقد کو تحریر کرنا تو
 عنوان تحریر کا یوں ہوتا من باسط الاذن و داحیہا و منزل الیہ الجبال و مریضہا
 علی بن الفضل الی عبدہ فلان یعنی یہ تحریر ہے زمین کے پھیلائے والے اور
 ان کے والے اور پہاڑوں کے ہلانے والے اور غبارے والے علی پر فضل کی جانب سے
 فلان نہد سے کے نام اس نے اپنے مذہب میں تمام حرام چیزوں کو حلال کر دیا تھا جس
 اشرف بغداد نے اسکی ہلاکت کی فکر کی اور سلسلہ میں زہر دیکر مار ڈالا۔

تاریخ فرشتہ میں سلطان علاء الدین کے حالات میں لکھا ہے کہ اس کے عہد
دہلی میں آدمیوں کا ایک گروہ جمع ہوا جو باجیہ تھے ان کی عادت تھی کہ سال
میں ایک مرتبہ رات کو سب ایک جگہ جمع ہوتے اپنی مان بہنوں بیٹیوں اور کل
محرمات کو جمع کرتے اور جس کا جی چاہتا وہ اس عورت سے مباشرت کرتا سلطان
جب یہ حال معلوم ہوا تو ان کو پکڑوا کر آسے سے چروا ڈالا اور ان کا نام
و نشان باقی نہ رہا۔

تاریخ الخلفاء میں سیوطی نے اور طبقات دول اسلام میں ذہبی نے سلسلہ کے
حالات میں لکھا ہے کہ خلیفہ مقتدر عباسی کے عہد میں حسین بن منصور حلاج
کو اونٹ پر سوار کر کر تشہیر کیا پھر اسے لٹکا کر منادی کرائی گئی کہ یہ فرقہ قرامطی
داعی ہے اور قید کر دیا ہوا تنگ کر سٹہ چری میں قتل کروا ڈالا اور لوگوں میں
یہ بات مشہور ہوئی کہ یہ الوہیت کا مدعی تھا اور حلول کا قائل تھا و فیات الامیان
میں ابن خلکان نے حلاج کے حال میں لکھا ہے کہ ماہ ذیقعدہ ۳۳۵ میں درجہ
حلاج کے قتل کا حکم دیا تو جیلخانے سے اسے لٹکا کر باطل طاق کے پاس لے گئے
اور وہاں ہزاروں آدمی جمع ہو گئے جلاد نے اس کے ہزار کورسے لٹکا کر پھر جلاد
کا قہر پانوں کا شے پھر سر کاٹا اور بدن کو جلادیا اور راکھ کو دہلے میں ڈلوادیا اور
سر کو بغداد میں بل پر لٹکا دیا اس کے متفقہ خیال کرتے تھے کہ وہ دنیا میں چالیس
دن کے بعد جوع کرے گا جب اتفاق سے دہلے میں پانی بڑھ گیا تو یہ لوگ دیکھنے
لگے کہ یہ حلاج کی راکھ کا اثر ہے اور بعض متفقہ کہتے تھے کہ حلاج نہیں مارا گیا بلکہ
اسکی شبیہ اس کے دشمنوں کے سامنے پیدا ہو گئی تھی اس کے بعد کہا کہ نام انھوں میں
جو بی نے کتابا شامل فی اصول الدین میں لکھا ہے کہ ان تین شخصوں نے باہم
مصلح اور وصیت کی تھی کہ سلطنت کو لوٹ دو اور مالک میں نساد پھیلا دو اور
تمام آدمیوں کی تالیف قلوب کر کے ان کو مرتد کر دو اور ہر ایک نے یہ چاہا تھا کہ
ہر ایک ملک میں یہ خرابیاں پھیلائے ان میں سے جنابی نے مالک احسا میں

مصر نے مالک ترک میں اور حلاج نے علاقہ بغداد میں مکرور عباد کا حال
لکھا ہے تھا اس لیے حلاج مروا ڈالا گیا ابن خلکان کہتا ہے کہ اس روایت کی
حکایت میں کلام ہے اس لیے کہ یہ تینوں ایک وقت میں جمع نہ تھے اگرچہ جنابی کا
عہد حلاج کا ایک عہد تھا اس لیے ان کا جمع ہونا ممکن ہے مگر یہ تحقیق نہیں کہ یہ
تین جمع ہوئے اور باہم ملے بھی یا نہیں۔ اور مرواد جنابی سے ابو طاهر سلیمان بن
عبد حسن بن بہرام قرطبی رئیس قرامطی ہے کتب تواریخ وغیرہ میں لکھا ہے کہ
حلاج ساحر تھا اور سحر میں نہایت مهارت اور کمال رکھتا تھا اور عبد اللہ بن
عالم کو فی کا شاگرد تھا اور وہ ابو خالد کابل کا شاگرد تھا اور وہ ذرقانی پامہ کا
شاگرد تھا اور ذرقانی وہ شخص تھا جس نے سراج ہشت حادث بن سوید قسیم سے
ہار دیکھا تھا یہ عورت کا ہنہ تھی اور غاندان بنی جنبر سے تھی جو قبیلہ بنی تمیم کی
ایک شاخ ہے حضرت ابو بکر کے عہد میں اس نے نبوت کا دعویٰ کیا تھا چنانچہ
قبیلہ بنی تمیم اور قبیلہ ثعلب اور قبیلہ بنی ربیعہ کے لوگ اس کے مرید ہو گئے تھے۔
حلاج زہد و تصوف ظاہر کرتا تھا کرامات دکھلاتا تھا گری کا میوہ سردی کے موسم
میں سردی کا گرمی کے موسم میں لوگوں کیلئے موجود کرتا لوگ جو کچھ گھروں میں کھاتے
اور کرتے اور جو کچھ ان کے دونوں میں ہوتا یہ بتا دیتا تھا اور اپنا ہاتھ ہوا میں پھیلا کر
عسب سے دم پیدا کر دیتا چہرہ یہ لکھا ہوتا قل ھو اللہ احد اور ان کا نام درپردہ قدرت
رکھتا تھا لوگوں کے خیالات اسکی نسبت مختلف ہو گئے تھے بعض کہتے تھے اس میں
جزو الہی نے حلول کیا ہے بعض نے سولی جانتے تھے بعض کہتے تھے کہ وہ شیعہ باز
ساحر کا بن چھوٹا ہے حلاج برس روز تک کے میں حجر سود کے پاس رہا بھی سائے
میں نہیں گیا دن بھر روزہ رکھتا شام کو پانی سے اظہار کر کے تین نواسے رکھی روئی
کے کھاتا اسکے سوا کچھ نہ کھاتا بغداد میں آیا تو حامد وزیر مقتدر عباسی سے لوگوں نے
بیان کیا کہ حلاج خدائی کا دعویٰ کرتا ہے اور کہتا ہے میں مردے کو زندہ کرتا ہوں
اور جن میری خدمت کرتے ہیں اور جس چیز کے لیے میں کہتا ہوں وہ اسے برے

پاس سے آتے ہیں اور میں مجزات انہی دکھلاتا ہوں بہت سے لوگ آتے تھے
اور اسکو خدا جانتے تھے اور ایک شخص نے نبی باطمین سے دعویٰ کیا کہ علاج
خدا ہے اور میں اسکا نبی ہوں وزیر نے ان لوگوں کو بلا کر دریا فت کیا تو سب
اکثر کیا کہ ہاں ہم علاج کو خدا جانتے ہیں اور ہمیں یقین ہے کہ وہ مرنے کو رہا
کرتا ہے اور جب علاج کو بلا کر پوچھا تو وہ مکر گیا اور کہا کہ یہ لوگ جھوٹے ہوتے ہیں
اور مجھ پر حسرت کرتے ہیں میں دعویٰ خدا کی کا نہیں کرتا اور وہ پیلیری کا دعویٰ کرتا ہوں
میں زندہ خدا کا ہوں اور نماز و روزہ اور خیرات کرتا رہتا ہوں وزیر نے قاضی ابو عمرو
ابو جعفر اور نقی کی ایک جماعت کو حاضر کیا اور اس کے قتل کے بارے میں فتویٰ چاہا
کہا کہ جب تک ہمارے نزدیک اسکا دعویٰ کرنا خدا کی کائنات اور تحقیق نہ ہوگا ہم اس کے
قتل کا حکم نہیں دینگے ایک شخص نے جو بعد سے کاربند والا تھا کہ میں صبح کے صاحب کو پھانسیا
کہ جو ضرور میں پہلے ہوئے ہیں اور خلافت کو علاج کی اہلیت کی طرف دھوت کرتے ہیں
اور یہ بھری بھی اصحاب علاج سے تھا مگر جبکہ اسکو معلوم ہوا کہ یہ ساحر ہے تو اس کو
چھوڑ کر ابو علی ہارون بن عبدالعزیز کا تیب انباری کے پاس آکر بیان کیا کہ علاج
نے اپنے کیش و مذہب کے موافق ایک کتاب لکھی ہے اور اس نے اپنے میں علاج سراسر
سلطانی بن نصر حاجب کے پاس قید تھا اور علاج کے مدنام تھے ایک صیغہ میں نصر
اور دوسرا احمد بن فارسی اور ایک خوبصورت لڑکی علاج کے کسی مصاحب کی ایک
مدت سے سراسر سلطانی میں علاج کے پاس آمدورفت رکھتی تھی اسس لڑکی کو
وزیر کے پاس لائے ابوالقاسم زنجی کہتا ہے کہ میں اس وقت وزیر کی خدمت میں
حاضر تھا اور ابو علی احمد بن نصر بھی حاضر تھا وہ لڑکی کمال نفع اور خوش گوئی وزیر نے
اس سے حال پوچھا لڑکی نے کہا کہ میں اب علاج کے پاس لگیا تھا علاج نے
بہت سی چیزیں مجھے دیں اور کہا میں نے جھٹک اپنے بیٹے سلیمان کو کہ مجھے وہ سب
فرزندوں سے زیادہ عزیز ہے دیا مگر شوہر و زن کے درمیان اسوقت کوئی بات آئے
کہ جب تو اس روز روزہ رکھے اور پچھلے دن میں کوٹھے پر جا کر خاکستر اور نمک میں

اور میرا اس سے تو روزہ کھولے اور بعد اس کے میرے پاس آکر جو کچھ تو کیگی میں
اور اسکو سنو گا اور اس لڑکی نے یہ بھی کہا کہ ایک روز میں کوٹھے سے اترتی تھی
علاج کی بیٹی میرے ساتھ تھی اور علاج ہم سب سے پہلے کوٹھے سے نچے اترتا تھا اور
وہ دیکھتا تھا علاج کی بیٹی نے مجھ سے کہا کہ تو میرے باپ کو سجدہ کر میں نے کہا کہ اگر
خدا کو سجدہ کروں علاج نے کہا کہ وہ خدا آسمان کا ہے اور میں خدا زمین کا ہوں
مجھے آگے بلا کر انہی جیب سے ایک ڈبہ مشک کا نکال کر دیا اور کہا کہ عورتوں کو خوشبو
اور عورت اکثر احتیاج ہوتی ہے اسکو لے لو اپنے کام میں لا اور پھر کہا کہ بوریہ کا کوٹھ
میں لے آئے اپنے بیٹے ہو اسکو لے لے میں نے بوریہ کا کوٹھ اٹھایا دیکھا تو تازہ سسکے کی
میں نے تمام گھر بھرا ہوا ہے یہ دیکھ کر میں مہوت سی رہ گئی۔ وزیر نے اس کے اصحاب کو
طلب کیا حمید اور سمیری اور محمد بن علی قبا فی ایک خواص علاج کے گھر میں چھپے ہوئے
تھے اس گھر میں سے ایک کتاب نکال کر لائے سونے سے لکھی ہوئی اور پانچ دیبا میں
لکھی ہوئی تھی اور اس میں اس کے اصحاب کے نام بھی لکھے ہوئے تھے ایک ان میں سے
میں کیسی تھا کہ وہ علاج کا شاگرد تھا غرض کہ وزیر نے اصحاب علاج کو تلاش کر کے
کہا کہ یہ دو شخص علاج کے داعی ہیں کہ خراسان میں خلق کو علاج کی طرف دعوت
دیتے ہیں اور علاج کی کتاب میں کئی خط تھے کہ ان دو شخصوں نے علاج کو بھیج
تھے اور ان کے جواب میں علاج کے خطوط بھی تھے جن میں علاج نے ان کو لکھا تھا
کہ اس طرح دعوت میری طرف لوگوں کو کرنی چاہیے اور ہر شخص سے موافق اسکی
عمل کے کلام کرنا چاہیے اور جواب انکا ایسے دے کر کنایات میں لکھتا تھا کہ میری شخص
نے جس نے لکھا اور جسکو لکھا اور کوئی نہیں سمجھ سکتا تھا ابوالقاسم زنجی کہتا ہے کہ ایک روز
میں اپنے باپ کے ساتھ وزیر کے پاس گیا وزیر اٹھک اس طرف جدھر علاج تھا گیا ہم
اس طرف گئے اور ہارون بن عمر بھی حاضر تھا اور میرے باپ سے بات کرتے ہیں
میں نے کہا کہ ایک ملازم نے اسکو اشارے سے بلایا ہارون اٹھ کر اس کے پاس گیا اور
حضور ہی دیر کے بعد لڑتا اور کانپتا خوفناک دیکھ کر وہ اپنے یہ حالت دیکھ کر پوچھا

کہ خیر تو ہے اُسے کہا کہ غلام جسے مجھے اشیائے سے بلایا تھا علاج پر محافظ ہے اور ہوا
اُسے کھانا پہنچا کر تا ہے وہ کتا ہے میں جو اس وقت اُسکے واسطے کھانا لیکر گیا تو
کہ سارا گھر دین سے بہت تک اُسکے بدن سے بھرا ہوا ہے اور اتنی جگہ باقی نہیں کہ
کھانا اُسکے واسطے اُس گھر میں رکھوں اور وہ غلام اس قدر ڈرا ہے کہ بخار چڑھ آیا ہے
وزیر نے اُس غلام کو بلایا اور پوچھا اُسے سب حال بیان کیا و تیرے کہا کہ تو علاج
سحر سے ڈر گیا۔ وزیر کو علاج کے عمل پر بڑا اصرار تھا اس لیے اُس سے وزیر نے
بحث کی مگر کوئی بات اُسکے منہ سے ایسی نہ نکلی جو خیر اسلام کے خلاف سمجھی جاتی
آخر کار اُس کتاب میں کئی ورق پائے جن میں مرقوم تھا جب مسلمان حج کا ارادہ
کرے اور وہ اُس سے بن کر پڑے تو اپنے مکان میں سے ایک کوٹھری پاک صاف
مقبوب کرے اُس میں کوئی شخص نہ لگے جب حج کے دن آئیں تو یہ شخص اُس کا طواف
کرے جو کچھ حجاج عمل کرتے ہیں وہ یہ بھی کرے پھر تیس تیرم اُس کوٹھری میں جمع کرے
اچھا کھانا جو اس سے ہو سکے اُن کو کھلائے اور کپڑے پہنا سکے اور ہر ایک کو سات دانہ
ویدے پھنکے اُس شخص کے ہوگا جس طرح کیا ہے وزیر نے یہ کتاب قاضی پر دے دی
کو سنوائی قاضی نے علاج سے دریافت کیا کہ یہ تو نے کہا ہے اُسے جواب دیا
حسن بھری کی کتاب اخلاص سے قاضی کے منہ سے نکل گیا کہ اُسے حلال آدم میں سے
وہ کتاب مکہ میں پڑھی ہو اُس میں یہ کہاں ہے وزیر نے قاضی کا یہ نفع پکڑ لیا اور امرائے
اُس کا خون بلیغ ہونے کا فتویٰ لکھا لیا جب علاج کو پھر ہوئی کہ میرے قتل پر فتویٰ
لایا گیا ہے تو بولا میرا خون نکو حلال نہیں میرا دین اسلام ہے اور مذہب سنت ہے
اور میری اس باب میں کتابیں جو دین میرے خون سے دگر نہ و اور خدا سے ڈرو مگر وزیر
نے علاج کی ایک نسخہ اور خلیفہ سے اجازت لیکر اُسی طرح عذاب کے ساتھ قتل کرایا۔
سید محمد بن جعفر کی جیسی کہ چراغ دہلی کے فلسفہ بہن اور جمال معانی اور بحر الانساب انکی
تصنیفات سے ہیں لکھتے ہیں کہ ابن عربی صاحب فصوص کہتے ہیں کہ حسین منصور
علاج کو جعلی دولت حاصل تھی اور افراد کا مقام رکھتا تھا لیکن میں کتا ہوں کہ اُسکو

ملکہ خلیل العزم وہ ملکہ اراکان علاج۔ باب ۱۱

ابن عربی تو ہرگز انا الحق نہ کتا اور ایسا لفظ زبان پر نہ لاتا اس لیے کہ جعلی ذات
ہوئی ہے اور جو کو کیا معلوم کہ میں کون ہوں اور کیا ہوں بعد اسکے کہا
کہ کیا کروں کہ ابن عربی آج زندہ نہیں ورنہ میں یہ اُن سے کتا اور ضرور اپنی
کتاب کی مراد یا شاخ فرید الدین عطار کہتے ہیں کہ مجھے اس سے تعجب ہے کہ دخت موسیٰ
کہا کہ انا اللہ کی آواز آئے اور دخت در میان میں انہو پھر کیونکر و انہیں رکھتے کہ
کہ انا الحق کی آواز آئے اور تصور در میان میں ہو مولا نا جلال الدین رومی
کہ ایسی وفات کے وقت مریدوں سے کہا کہ میرے مرنے سے تمہیں ہونا کہ منصور کے
مرنے کے بعد میرے بعد شیخ فرید الدین عطار کی روح پر تجلی کی تھی اور انکار شد
ہو سنا لایق الا انہ فی طبقات الاخبار معروف بہ طبقات کبر اشعار فی بین حضرات
محدثہ انہ کے حالات میں مذکور ہے کہ ان رضی اللہ عنہ بقول عشر الحسین الخلاج
عصرہ فلعن لیکن فی زمانہ من یا خلتا پیدا کا یعنی حضرت غوث اعظم فرمایا کرتے تھے
حسین علاج کو ایک قسم کی تفریق ہو گئی تھی کوئی ایسا شخص اُس زمانے میں
تھا جو علاج کو سلیم حال ایسا مجدد العتباتی نے عوارف الدیہ میں کہا ہے غلبہ حال
سے پہلے کفر اور اسلام میں تمیز نہ کرنا جس طرح اہل شریعت کے نزدیک کفر ہے اہل
طہارت کے نزدیک بھی کفر ہے اگر کوئی اختلاف ہو تو غلبہ حال کی صورت میں ہے
اہل شریعت ایسے مغلوب الحال کو جو کفر و اسلام میں تمیز نہ کرنا ہوگا فرماتے ہیں اور
اہل حقیقت کے نزدیک وہ کافر نہیں ہیں وہ یہ ہے کہ فقہا منصور علاج کو کافر مانتے ہیں
اور اہل حقیقت کفر نہیں کرتے تاہم یہ بھی اُسے ناقص جانتے ہیں کا میں میں سے
میں کہتے اور مسلمان حقیقی نہیں سمجھتے منصور کا یہ شعر اس مطلب پر گواہ ہے
انکرت بدین اللہ و الکفر واجب | الدی و عند المسلمین تسبیح |
یعنی میں نے دین الہی کے ساتھ کفر کیا اور کفر میرے نزدیک واجب ہے اور مسلمانوں
کے نزدیک مذموم ہے علاج کے حق میں ایک فرمان لعنت صاحب الزمان محمد بن حسن
کی طرف سے کہتے ہیں امیر میں نقل کرتے ہیں۔ مولوی حامی نے نفحات الانس میں

اور لو اقع الانوار میں قطب شرانی نے بیان کیا ہے کہ زیادہ پیشانیج نے حسین کو
 رد کیا ہے کہتے ہیں کہ اسکو تصوف سے کوئی لگاؤ نہیں بعض مشائخ نے اسکو قبول
 کیا ہے چنانچہ ابوالعباس بن عطا اور ابو عبد اللہ غنیف اور ابوالقاسم نصر آبادی
 اور شبلی اور ابوالعباس شریح اسکے ماننے والوں میں سے ہیں اور یہ اسکے قتل پر
 راضی نہیں اور خواجہ جنید اور ابوالقاسم قشیری بھی اسکی صحت حال کے مقرر ہیں
 اور قشیری نے اپنے رسالے میں اس کے تزکیے کی طرف اشارہ کیا ہے اور اس
 عقیدہ اہل سنت کے مطابق بتایا ہے کشف المحجوب میں آیا ہے کہ حسین کو صوفیہ
 متاخرین نے قبول کیا ہے اور بعض صوفیہ متقدمین نے جو اسکو مجبور کیا ہے تو یہ اسکی
 بیدینی کی وجہ سے نہیں معاملے کا مجبور اہل مجور نہیں ہوتا۔ شیخ ابوسعید ابوالخیر
 اور شیخ ابوالقاسم گرگانی اور شیخ ابوعلی فارمدی اور شیخ یوسف ہمدانی اس کے
 حال میں متوقف ہیں کہتے ہیں کہ ہم نہیں جانتے کہ حسین کی ان باتوں سے کیا
 مراد ہے اور شیخ الاسلام نے کہا ہے میں حسین بن منصور کو دو وجہ سے قبول نہیں کرتا
 (۱) مشائخ سلف نے اسے قبول نہیں کیا (۲) اسکے قبول نہ کرنے میں دین اور
 شریع کی رعایت ملحوظ ہے مگر میں رد بھی نہیں کرتا اور جو اسے قبول کرتا ہو اسے پسند کرتا ہوں
 شیخ فرید الدین عطار تذکرۃ الاولیاء میں کہتے ہیں کہ حسین کو ساحر یا جلوی جانا تحقیق
 کے خلاف ہے وہ بکا موجد تھا حسین منصور صلاح ساحر ایک اور شخص تھا جسکو شیخ
 اسکی تقلید کر کے ظہور کیا تھا اور وہ مارا گیا اس کا مذہب حلول تھا اور یہ منصور
 ولی کامل تھا شہر ریضا ملک فارس کا باشندہ تھا خواجہ عمر بن عثمان کی کامیہ تھا
 خواجہ جنید اور خواجہ سل بن عبد اللہ تبری وغیرہ کے ساتھ مدتوں صحبت رکھی تھی
 پانچواں شعیطیہ یہ لوگ یحییٰ بن ابی الشیطان حمصی کی طرف منسوب ہیں جو
 مختار کے لشکر کا ایک سردار تھا اسکو لشکر بصرہ پر امیر کر دیا تھا وہ مصعب بن عمیر
 سے جنگ کرتا رہا اور مقام مذار میں مارا گیا اسکے نزدیک جعفر صادق کے بعد امامت
 ان کے پانچوں شیعوں کو پہنچی کہ اول اسماعیل امام ہوئے پھر محمد پھر موسیٰ کاظم

عبد اللہ افطح پھر اسحاق اور محمد بن اسماعیل کی امامت کا منکر تو نہ تھا مگر یہ کہتا
 تھا کہ میں نے ابن اور پھر دنیا میں نہیں آئین گے اس فن کی بعض کتابوں میں
 اس طرح لکھا ہے لیکن بالاتفاق کتب تواریخ سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ بصرہ کے
 مختار کا تسلط نہیں ہوا تھا بلکہ وہ عبد اللہ بن زبیر کے بعض و تصرف میں تھا
 انہوں نے اوائل عتقہ یا اوائل عتقہ میں حرث بن ربیعہ کو حکومت ہضون سے منول
 کیا اپنے بھائی مصعب کو سند گورنری مرحمت کی تھی اور انھوں نے شرفاے
 دیوانی بزرگ سے مختار پر چڑھائی کی مختار نے ایک چھوٹا سا لشکر مع ان سرداروں
 کے ہوا براہیم بن اشتر کے ہمراہ تھے ابن شیطہ کے ساتھ مصعب کے مقابلہ کو روانہ کیا
 تمام مذار میں طرفین نے صف آرائی کی مصعب کی فوج نے ابن شیطہ کو سخت
 زخم دی اور اس کے تقریباً کل ہمراہی جنگ میں کام آ گئے۔

مختار پر قبیحہ یہ پیرو ہیں محمد بن علی برقی کے جسے ۲۵۵ھ ہجری میں اہواز میں
 دین کیا تھا اور اپنے آپ کو علویہ کی طرف منسوب کر کے امامت کا دعوے کیا
 اور علوی عین اور لام کے فقہوں سے حضرت علی کی اس اولاد کو کہتے ہیں جو حضرت
 ماطہ رضی اللہ عنہا کے سوا اور کسی بی بی سے ہو جالا نکہ یہ علوی نہ تھا بلکہ اس کی
 ماں کے ساتھ ایک علوی نے نکاح کر لیا تھا اور اپنی ماں کے ساتھ یہ بھی اس
 علوی کے ہاں آیا تھا اور میں پرورش پائی تھی بصرہ اور اہواز کے بعض
 علویوں پر غالب آ گیا اور ہزاروں آدمیوں کو اپنی بیعت میں لے لیا اور آخر کار
 محمد بن علی عیسیٰ کے لشکر سے شکست کھا کر قید ہوا اور ہذا وہیں اسکو
 قتل کرنے والی پرچہ چڑھایا اور تمام شیعوں کے فرقوں میں اول جس نے قیہ ترک
 کیا وہ بھی محمد بن علی برقی ہے کہ یہ مذہب تشیع کو ظاہر کر لے لگا اور برقی اور متبع
 کے درمیان میں خط و کتابت بھی اپنے عقائد کے پھیلانے اور اہل سنت و جماعت
 کا مذہب مٹانے میں رہا کرتی تھی اسکے ماننے والے متجاوز احکام شرع کے
 خلاف اور تصوف کی تاویل کرتے دین اور بعض انبیاء کی نبوت کا بھی انکار کرتے ہیں

اور انہیں لعنت کرنے کو واجب جانتے ہیں۔

ساتواں جناب بیہ یہ لوگ ابوسعید بن حسن بن ہرہم جنابی کے متبع ہیں اور شخص نے مستند عباسی کے عہد میں شروع کیا اور پھر بن کے تمام علاقے میں اپنے اس مذہب کو رفتہ رفتہ پھیلا دیا کہ حضرات و نشر اور معاویہ کی ساری باتیں جھوٹے تھے ہیں اور احکام شرع پر عمل کرنا نہ چاہیے بلکہ ایسے شخص کا قتل کرنا واجب ہے چنانچہ عیسوی عہدی میں ابوسعید جنابی موسیٰ بن جعفر کے عہد میں بہت سی جمعیتیں ایک چڑھ آیا اور تین ہزار حاجیوں کو قتل کیا جب کہ اس نے ہجری میں اپنے ایک خدمتگار کے ہاتھ سے حاکم بن مارا گیا تو اس کا بیٹا ابوطاہر سلیمان اس کا قاتل مقام ہوا اور اسے اور احسا اور قطیف اور تمام ملک بحرین پر قابض دستبرد ہو گیا اور ۳۱۵ھ میں کوئے چڑھائی کی اور مستند عباسی کی سپاہ کو پس کر کے اسے لوٹ لیا اور دیار سے فراغت کی طرف بہت سے شہر غارت کئے اور کام اس کا بڑھتا رہا اور اسے مذہب یا طینیہ کو سواج عظیم دیا اور اس نے عہد میں موسیٰ بن جعفر کے عہد میں بہت سی جمعیت کے ساتھ آگیا امیر کہ ابن علی اور اس کے ساتھیوں کو قتل کیا اور مسجد الحرام میں گھوڑے پر سوار ہو کر داخل ہوا اور شراب کا پیالہ ہاتھ میں تھا جس سے وہ ان پیا اور اپنے گھوڑے کو سیٹی دی تو اسے مسجد میں پیشاب کر دیا اور حاجیوں کو بڑی بے دردی سے قتل کر کے چاہ دمزم میں ڈلوا دیا اور باقی کو مسجد حرام میں دفن کر دیا اور خانہ کعبہ کا خلاف ارتداد کر اپنے یاروں پر تقسیم کر دیا اور دروازہ کعبہ کو اکھڑا ڈالا اور منیاب کو بھی اکھڑنے کے لیے ایک آدمی کو چڑھایا کہ وہ گر کر مر گیا اور حجر اسود کو اکھڑا کر مقام حجر کو لے گیا جو اس کا دار الحکومت تھا اور وہاں سنڈاسون میں ڈلوا دیا اور پھر اٹھو کر رکھ لیا اور بائیس برس تک حجر اسود کے پاس رہا یہاں تک کہ ۳۳۰ھ میں خلیفہ عباسی مطیع لد ابوالقاسم فضل بن مقتدر بن معتضد نے یمن پر ہار دینا کہ اس سے خرید کے بدستور خانہ کعبہ میں رکھوا دیا اور مطلب ان کا حجر اسود کے اکھڑنے سے یہ تھا کہ آدمی بد اعتقاد ہو جائیں اور پھر کبھی یہاں طواف نہ کر لیں اور طاہر

اس نے یہاں تک زور پکڑ لیا تھا کہ سترہ میں تمام بحرین اور تمام مالک ہو گیا اور بالکل ترک کر دیا اور ان میں سے چند خصوصاً ابوسعید کے عہد میں شیعہ حکمرانی کی۔

مذہب بیہ

یہ کہیمونیہ - خلیفہ شمیٹہ - برقیہ اور چنا بیہ - ان پانچوں مذہبوں کا شمار قرآن وسط میں ہے اور تمام فرقوں کو یا طینیہ بھی کہتے ہیں اس لیے ان کا زعم ہے کہ قرآن کا ظاہر بھی ہے اور باطن بھی ہے اور مراد باطن قرآن ہے اسی پر یہ عمل کرتے ہیں اور ان کے زعم میں ظاہر قرآن جو لغت سے مفہوم ہوتا ہے اس کے قابل نہیں ہے بلکہ ہر ایک کا شرعی کا مقصود باطن ہے نہ ظاہر مثلاً روزے کا حکم یہ ہے کہ مذہب کو مخفی رکھے اور حج کا باطن امام کے پاس پہنچنا ہے اور ناک کا باطن امام کی فراہم داری ہے اسی لیے امام مالک بن انس کہ اکوفہ یا طینیہ کی یہ مقبول نہیں ہے کیونکہ شاید ان کی توبہ کا بھی باطن ہو اور یا طینیہ تمام باتوں کی تائید کرتے ہیں اور کہتے ہیں ہر ظاہر کا باطن ہے اور وہ باطن اس ظاہر کا مقصد ہے اور ظاہر اس باطن کا منظر ہے اور کوئی ظاہر نہیں جس کا باطن نہ ہو ورنہ وہی حقیقت ہے بھی نہیں اور کوئی باطن نہیں جس کا ظاہر نہیں ورنہ وہ خیالی ہے اللہ نے عالم ظاہر و باطن پیدا کئے ہیں عالم باطن عالم ارواح و نفوس و عقول ہیں اور عالم ظاہر عالم اجسام حلوی و سفلی و اعراض ہیں امام عالم باطن کا حاکم ہوتا ہے کسی کو ظاہر اسکی تعلیم کے عالم بالا تک رسائی نہیں اور یہی عالم ظاہر اور شریعت کا حاکم ہوتا ہے اس کی طرف لوگ متوجہ ہوتے ہیں اور یہ کام سواہی کے تمام نہیں ہوتا اور شریعت کا ایک ظاہر ہوتا ہے جسے تنزیل کہتے ہیں اور ایک باطن ہوتا ہے جسے تائیل کہتے ہیں اور زمانہ نبی یا شریعت سے خالی نہیں ہوتا اسی طرح امام سے یا اس کی دعوت سے خالی نہیں ہوتا اور دعوت کبھی مخفی ہوتی ہے اگرچہ امام ظاہر ہو اور کبھی دعوت ظاہر ہوتی ہے اگرچہ امام مخفی ہو جس طرح نبی کو معجزہ قوی و فعلی سے جانتے ہیں اسی طرح امام کو دعوت اور دعوت سے جانتے ہیں اور اللہ کو بغیر امام کے نہیں

پہچان کئے اور امام کا ہر زمانے میں موجود ہونا ضرور ہے ظاہر ہوا مستور جس طرح کوئی وقت روشنی روز یا تاریکی شب سے خالی نہیں ہوتا اور اصول اعتقاد میں یہ سارے باطنیہ مخالف نہیں البتہ بعض : ع میں باہم مخالفت کرتے ہیں اور باطنیہ خاص اس باب میں کہ مفسوس قرآن و حدیث ظاہر پر محمول نہیں مفسور یا اور خطابیہ کے خوشہ چین ہیں جنکا ذکر خلافت شیعہ میں ہو چکا ارشاد میں ابو المعانی نے کہا ہے کہ باطنیہ کی رائے یہ ہے کہ صفات میں سے کسی صفت کے ساتھ خدا اور مخلوق کو مشترک جاننا اشتباہ کا موجب ہے اس لیے باری تعالیٰ کو صفت وجود کے ساتھ بھی موصوف نہ کرنا چاہیے یعنی موجود نہ ماننا چاہیے بلکہ یوں سمجھنا چاہیے کہ وہ معدوم نہیں اور نہ اس کو عالم اور قادر اور حی کہنا چاہیے بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ وہ عاجز نہیں جاہل نہیں ہیئت نہیں۔ اور ابن خلدون نے اپنی تاریخ میں اسماعیلیہ کے باطنیہ کہلائے جانے کی یہ وجہ لکھی ہے کہ یہ امام باطن یعنی امام مستور کے قائل ہیں مگر صرف یہی وجہ نہیں اس لیے کہ ایسے تو امام باطن کے قائل شیعہ کے بہت سے فرقے ہیں پھر خاص انہی کے باطنیہ مشہور ہوئے کی کیا وجہ ہے انکی وجہ تسمیہ میں صحیح قول وہی ہے جو مشہور ہے بعض کتب میں لکھا ہے کہ فرقہ باطنیہ حکیم بند قلیس یونانی کے فلسفے کا ماہر تھا اس حکیم کا فلسفہ مبطل ایسے حکمت اور رموز پر شامل ہے کہ نہ کسی کو بہت کم عبور ہو سکتا ہے قرطبہ اندلس کا نام در عالم محمد بن عبد اللہ بن مرہ جلی باطنی بند قلیس کے فلسفے سے آفس رکھتا تھا اور اس کا درس دینے میں خوب مشاق تھا فرقہ باطنیہ کا فلسفہ اسی بند قلیس کے فلسفے سے ماخوذ ہے بند قلیس پہلا شخص ہے جس نے یہ بات کہی کہ خدا نے تمام اسماء صفات کے معانی ہر جگہ کر ایک ہی مرکز یعنی اسم ذات واجب تعالیٰ ہی طرف راجع ہوتے ہیں مثلاً خدا سے پاک کو عالم بخرا اور قادر کہنے کا یہ مطلب نہیں کہ اُسکی ذات یہ مثال ان معانی سے ہر ایک کے ساتھ الگ الگ تکرار ہوتی اور بلکہ وہ ذات پاک حقیقی واحد ہے جو مخلوقات تمام دیگر موجودات کے کسی طرح بھی کثرت کو قبول نہیں کرتی دنیا کی تمام واحد اور مفرد چیزیں خود اپنے معانی کے اعتبار سے

ہے انہی اور نظائر کے لحاظ سے کثرت اور تعدد کو قبول کر سکتی ہیں لیکن ذات باری شخص سے بری اور منزہ ہے۔
 اسوان ممدویہ یہ لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ عبد اللہ جنحون نے اپنا لقب ممدی رکھا تھا امام ہیں اور یہ ممدی اپنے آپ کو حضرت اسماعیل بن حضرت صادق کی اولاد سے بتاتے تھے اور اپنے تابعین کا ممدویہ نام مقرر کیا تھا امامت کا دعویٰ کرتے تھے اسی لیے الکافاندان اسماعیلیہ بھی کہلاتا ہے فرقہ ممدی کا یہ عقیدہ تھا کہ عبد اللہ ممدی موعود ہیں اور دلیل اس بات پر پیغمبر اسلام کی یہ حدیث بیان کرتے تھے علی واس ثلاثاً تطلع الشمس من مغربہا یعنی تیسری صدی کے سر پر آفتاب مغرب سے طلوع کرے گا اور کہتے تھے کہ اس حدیث آفتاب سے مراد عبد اللہ ممدی ہیں اور مغرب سے مراد ملک مغرب ہے تاریخ فرشتہ لکھا ہے کہ ایک شیعہ کا قول ہے کہ ممدی مغربی کی ولادت سنہ ہجری میں ہوئی تھی محمد بن حسن عسکری بقول اثنا عشریہ سر من راس عرف سارہ بن سہسہ ہجری پیدا ہوئے تھے پس اس حدیث کی صحت کی تقدیر پر لفظ شمس سے محمد بن حسن عسکری کو روایت کی روایت کے مطابق ممدی نے سنہ ہجری میں بلاذافریقہ میں ممدی کیا تھا اور تاریخ ابوالفدا میں لکھا ہے کہ امام ممدویہ کی سلطنت کی ابتدا فریقہ میں سنہ ہجری سے ہوئی ہے ان میں سے پہلے جس شخص نے ملک گیری کی وہ ابو محمد عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ بن یحیٰ بن محمد بن اسماعیل بن جعفر بن محمد بن علی بن ابی طالب بن علی بن ابی طالب ہے اور بعض کتابوں میں اسکا سلسلہ یوں ملایا ہے عبد اللہ بن احمد بن اسماعیل ثانی بن محمد بن اسماعیل بن جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب بعض کہتے ہیں کہ ابو محمد عبد اللہ ممدی بیٹے تھے محمد بن حسین حبیب کہتے ہیں اور حبیب کا نسب نامہ یوں ہے محمد حبیب بن جعفر بن محمد بن اسماعیل بن جعفر صادق اور بعض نے یوں لکھا ہے عبد اللہ ممدی بن جعفر بن محمد بن محمد بن جعفر شاعر بن محمد بن اسماعیل بن جعفر صادق تاریخ فرشتہ میں لکھا ہے

ایک محضر لکھا گیا جس پر علویوں اور قضاۃ اور حاکمات فہلا اور ابو عبد اللہ بن نعمان بن شعیبہ کا نام لکھا گیا اس محضر کا مضمون یہ تھا کہ یہ وہ محضر ہے جس پر گویا ان صاحب سید اس بات کی گواہی دی ہے کہ معد بن اسماعیل بن عبد الرحمن بن سعید مذہب ہے ولیمان کی طرف جو فرقہ ولیمان کا سرغنہ ہے اور یہ بد مذہب یعنی منصور بن شزار جس کا لقب حاکم ہے معد کا پوتا ہے اور معد اسماعیل کا بیٹا ہے اور وہ عبد الرحمن بن سعید کا اور یہ لوگ خارج از نسب ہیں ان کو والد علی بن ابی طالب کے نسب میں کچھ دخل نہیں ہے یہ لوگ جھوٹا دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم علی بن ابی طالب کی اولاد سے ہیں اور یہ بد مذہب لوگ مع اپنے بزرگوں کے جو اسے پہلے گذرے ہیں کا ذرا قاسمی اور فخر اور زندقہ اور غیر مسلم تھے ہمیشہ اسلام سے انکار کرتے رہے ہیں ان لوگوں نے زنا کو مباح کر دیا شراب نوشی جائز بنا دی انبیاء کو گالیان دیتے ہیں اور خدا کی دعویٰ کرتے ہیں زہتی اور مقاتل نے ان کے سلسلہ نسب کی نسبت کہا ہے کہ وہ عبد اللہ بن محمد بن عبد الرحمن بصری ہیں اور نجم الجمان بن ابن قطان نے کہا ہے کہ بعض مورخین کا قول ہے کہ جعفر بن علی کی ایک کنیز تھی ایک شخص کے ساتھ جو قرطبی یا یسوی تھا اس کی آشنا فی ہو گئی اس عورت نے بہت سامان اٹھ کر کوئیدیا اور اپنے مالک کو مار ڈالا اس پر اسے اس کنیز کے ایک بیٹا پیدا ہوا جو ان عبد اللہ بن محمدی کا والد ہے اور علی نے خلاصہ میں لکھا ہے کہ عبد اللہ قدار بن میمون بن اسود بنی مخزوم کا آزاد غلام تھا اور تیر بنایا کرتا تھا اس لیے قدار کہلاتا ہے اس کا باپ امام محمد باقر اور امام جعفر صادق سے روایت کرتا ہے اور وہ خود بھی حضرت جعفر صادق سے راوی ہے اور کتاب نجاشی میں مذکور ہے کہ اس کی تصنیف سے دو کتابیں ہیں ایک میں حضرت پیغمبر کی بعثت کے اخبار مذکور ہیں دوسری میں صفت جنت و دوزخ کا حال لکھا ہے اور اسباب معافی میں آیا ہے کہ میمون جعفر صادق کا غلام تھا اور عبد اللہ اس کا بیٹا محمد بن اسماعیل بن جعفر کے ساتھ مکتب میں رہتا تھا جب محمد نے وفات پائی تو حضرت اسماعیل کی خدمت میں رہنے لگا اور جب اسماعیل نے بھی

وفات پائی تو اسے دعویٰ کیا کہ میں اسماعیل کا بیٹا ہوں حالانکہ وہ میمون کا بیٹا تھا۔ عبد اللہ قدار ابن میمون کے باب میں بڑی قلیل و قال کرتے ہیں تاریخ فرشتہ میں مذکور ہے کہ سیادت علویہ مصر کی مورخین اور شامیوں کے اعتبار سے مشکوک ہے مگر رسالت پناہ نے عالم رویا میں برہان نظام شاہ سے کہا تھا کہ میرا فرزند شاہ طاہر جو کہ اسے کہتا ہے اسماعیل کراہی خواب اس حدیث کے بموجب (من دانی فی المنام) اور ان فان الشیطان لا یتقبل فی صودتی یعنی جس شخص نے مجھ کو خواب میں دیکھا تو اس نے مجھ کو دیکھا اس لیے کہ شیطان میری صورت میں نہیں بن سکتا (ایضاً) اور انی فقد راہی الحق یعنی جس نے مجھ کو دیکھا تو تحقیق حق دیکھا یعنی اس کا خواب حاکم اسے بھی کو دیکھا ہے وغیرہ کے کو شیطان نہیں ہو سکتی اس سے یقین ہے کہ اس کا اسماعیلیہ صحیح النسب ہیں کیونکہ یہ شاہ طاہر عبد اللہ بن محمدی کی اولاد سے ہوا اہل رسالت اسماعیلیہ میں شاہ طاہر کے آباؤ اجداد میں سے ایک عالم و فاضل شخص ترک دنیا کر کے ریشی کے زمرے میں آگیا تھا اور مذہب ثنائی اختیار کر لیا تھا اور اپنے دادا اسماعیل کی اولاد کا منکر تھا مگر تمام حالات لکھنے کے بعد تاریخ فرشتہ کا ملاحظہ کیا ہے کہ یہ خواب کا قصہ اہل سنیہ دنیا وہ شیعوں نے اپنے مذہب کے جاری اور رائج کرنے کے لئے گھڑ لیا ہے مگر جیسا کہ ان کی عادت ہے تاریخ ابوالفدا میں مرقوم ہے کہ میمون بن ولیمان نے یہ ان نام ایک کتاب زندیقوں کی تائید میں لکھی ہے اور لوگوں کے سامنے یہ ظاہر کیا کہ میں آل نبی کا شیعہ ہوں میمون کے بیٹا پیدا ہو اس کا نام عبد اللہ رکھا اور چونکہ عبد اللہ آنکھوں بنایا کرتا تھا اس لیے اسے قدار کہتے تھے میمون نے عبد اللہ قدار کو اپنے کار کردار اور دعوت کے طریقے سکھا دیے اور وہ اسرار تبادیہ جو آل نبی کے ساتھ نسب رکھنے میں کار آمد تھے پھر عبد اللہ اصفہان کی طرف سے امواز اور لہرہ اور سلیمہ میں بالگردار صبح اور اہل بیت کی طرف بلائے لگا اسکے انتقال کے بعد احمد یا محمد نام اس کا بیٹا قائم مقام ہوا اور اسے رستم بن حسین بن خوش بن ذوالن نجار کوئی کوئین کی طرف بھیجا کہ وہ لوگوں کو اس کے مذہب کی طرف دعوت کرے اور پھر ایک شخص ابو عبد اللہ خضعی جس کا نام

لے و تہ الجہون بن و تہ سکان و لہ و تہ سکان و لہ عبد اللہ قدار ابن میمون بن عبد اللہ بن محمدی

حمید بن احمد بن محمد بن زکریا ہے کوئے کی طرف کا رہنے والا اُسے ملکیا ابن حوشب نے اسکو بیت سامال دیکر رعایا سے مغرب کو مذہب ہمدوی کی طرف دعوت کے لیے بھیجا اگرچہ ابھی تک اس مذہب کا نام ہمدویہ نہیں ہوا تھا مگر درہل بنیاد اس مذہب کی اسی وقت سے سمجھنا چاہیے اسلئے کہ جب محمد بن سلیمان انتقال کیا اور اپنے بیٹے عبد اللہ کے واسطے خلافت دنیاہت کی وصیت کردی اور وعادہ کا حال دیکھا تو عبد اللہ نے اپنا لقب ہمدی باللہ رکھا اسی لیے اُن کی اولاد بنو ہمدی کہلائی جب کنتی باللہ خلیفہ عباسی کو اُن کا حال معلوم ہوا تو اپنے حضور میں طلب کیا ابو محمد عبد اللہ ہمدی اور اُن کے بیٹے ابوالقاسم جنیون نے بعد عبد اللہ کے اپنے لقب قائم ہمارا لکھا تھا دونوں سوداگروں کے جیس میں مصر ہوتے ہوئے افریقہ میں طرابلس الغرب کی طرف بھاگ گئے زیادہ اللہ زمانہ روا سے افریقہ کو جو آخری بادشاہ بنی اغلب کا تھا اُن کی تلاش تھی جا بجا حاکمان ضلع کو اُن کی گرفتاری کے لیے حکم بھیجے تھے ہمدی سہل سہل ہوا جاکر شہر کے بیچ بن مدراریمان کا نام تھا ہمدی نے یہاں یہ ظاہر کیا کہ میں ایک سوداگر ہوں اور تجارت کی غرض سے یہاں آیا ہوا ہوں اس عرصے میں بیس کے نام زیادہ اللہ کا خط پہنچا کہ یہ وہی شخص ہے جسکی طرف ابو عبد اللہ شعی دعوت کرتا تھا بیس نے ہمدی کو قید کر لیا مگر ابو عبد اللہ شعی نے افریقہ میں ایسے ہاتھ پاؤں پھیلانے کہ زیادہ اللہ کی قوت بربادی کے قریب پہنچ گئی اور ابو عبد اللہ شعی دہان قابض ہو گیا اور ابو عبد اللہ شعی ماہ رمضان ۳۲۸ ہجری میں رقادہ سے سہل سہل کو گیا جب اُس کے قریب پہنچا تو بیس نے اُسکا مقابلہ کیا مگر اپنے آپ کو کمزور پا کر شب میں مقابلے سے بھاگ گیا ابو عبد اللہ شعی نے سہل سہل میں داخل ہو کر ہمدی اور اُن کے بیٹے کو قید خانے سے نکالا اور دونوں کو سوار کر کے سہل اور قبائل کے تمام سردار اُن کے آگے چلتے تھے ابو عبد اللہ ہمدی کی طرف اشارہ کر کے کہتا تھا کہ تمہارے مولایہ ہزن ہمدی شدت خوشی سے روتے تھے بہا تک کہ اُس خاص خیمے میں جو اُن کے لیے کھڑا کیا تھا پہنچے

ان سب حاکم سہل سہل کو اپنے سامنے بلا کر قتل کیا ہمدی چالیس دن سہل سہل میں رہا اور ہمدی کے لاشہ میں رقادہ پہنچے وہاں وفات پائی اور اُن کو ترتیب دیا اور مال ادا اور شہر وں میں حاکم انہی طرف سے روانہ کیے سندس میں ہمدی سارے ہمدی کے شہر وں کے مالک ہو گئے اور خلفا سے عباسیہ کی حکومت سے وہ ملک حاکم کیا صنایعہ اطرب میں لکھا ہے کہ ہمدی اور اُن کے جانشینوں نے اپنے شہر وں کا رنگ سفید رکھا تھا۔

طرح ہمدی کی نسبت میں امام جعفر صادق کی طرف مختلف روایتیں ہیں ای طرح اُن کے اپنے نام اور اُن کے بیٹے قائم کے نام میں بھی اختلاف ہے تاریخ ابوالفدا روایات الفردوس میں ہمدی کا نام صاف عبید اللہ اور کنیت ابو محمد مذکور ہے اُن کے بیٹے قائم کا نام محمد اور کنیت ابوالقاسم لکھی ہے اور لفظ عبید اللہ کے اسم اور با سے سوجہ کے فتح سے بعد کی تفسیر اور عبد اللہ بھی کتابوں میں لکھا ہے اور اس صورت میں لفظ عبد لکھتے نہ متفقہ اور بہر وں کے در دو وظائف اور ماؤن کے کلمات میں صاف عبد اللہ ہے کہ کثرت نے عبید اللہ جو مصنف ہے مرآت عالم دولت الصفا حبیب السیر اور تاریخ گزیرہ میں ہمدی کا نام محمد اور کنیت ابوالقاسم تحریر کیا ہے اور اُن کے بیٹے قائم ہمارا لکھا نام احمد بیان کیا ہے اور پھر یوں کہا ہے کہ ما علیہ بین سے جس نے اول ظہور کیا اور صاحب ملک و حکومت ہوا وہ ابوالقاسم محمد بن عبد اللہ ہیں اُن کو ہمدی کہتے تھے سندس ہجری میں ہمدویہ میں انھوں نے انتقال کیا اُن کے بعد جانشین اُن کے القاسم ہمارا لکھا احمد ہوئے جو اُن کے بیٹے تھے مگر یہ اقوال محض سے عاری ہیں۔

تفسیر کہ جبکہ ہمدی کی بادشاہت جم گئی تو تمام معاملات سلطنت کو بذات خود انجام دینے لگے ابو عبد اللہ شعی اور اُس کے بھائی ابوالعباس کو بیدخل کر دیا چونکہ ترک عادت سے سخت ہے یہ امر انکو ناگوار ہوا ابوالعباس نے اپنے بھائی کو ملا مست کرتا تھا اور کتا کتا کر تو سہ بادشاہت اپنے ہاتھ سے نکال کر غیر کو سونپ دی ابو عبد اللہ شعی بھائی کو

مجھاتا تھا کہ ایسی بات منہ سے مت نکال پوائیک کہ ہمدی کو خبر لگی کہ وہ سرداران
قبائل سے یہ کہتا ہے کہ یہ ہمدی وہ ہمدی نہیں ہے جس کی طرف مجھے نصیب بلایا تھا
ہمدی نے دونوں کو اپنے پاس بلا کر ۹۷ھ ہجری میں اور قبولے ۹۸ھ ہجری میں
قتل کر ڈالا۔ ۹۸ھ ہجری میں ہمدی نے افریقہ میں کنارہ دریا پر ایک شہر آباد کر کے
اسکا نام ہمدی رکھا اور اسکو اپنا وراثت بنا یا خلفائے مصر کے مورث اعلیٰ بھی ہمدی
ہلا و افریقہ میں ان خلفاء کی حکومت نے بڑی قوت پکڑی مذہب اسماعیلیہ کو برقرار
جاری کرنے لگے ان کے داعی زمین مصر کی طرف پھیل گئے ایک غلطی کثرت نے ان کی
دعوت قبول کی پھر معز لدین اللہ ابو تمیم معد بن اسماعیل منصور بن قائم محمد بن ہمدی
عبداللہ ۱۰۵ھ ہجری میں ابو حسین جوہر اپنے والد کے غلام کی کوشش سے بعد وفات
اکا نور اشیدی والی مصر کے مصر کے ملک بن بیٹھے جہاں جوہر نے قاہرہ آباد کیا اور
اپنا لشکر شام کی طرف روانہ کیا تمام ملک افریقہ و مصر و بلاد شام میں بھی یہ مذہب
پھیل گیا مگر ۱۰۷ھ ہجری سے انکا قبضہ افریقہ سے اٹھ گیا وہاں جو ان کی طرف سے
حاکم تھے وہ خود مختار ہو گئے مصر ان کے قبضے میں رہا مگر ۱۱۷ھ ہجری میں دار الحکومت
افریقہ سے مصر میں بدلا تھا۔ ان کی سلطنت کو دولت عید یہ اور عید یہ اور
عید یہ تھیں کہا کرتے ہیں اور دولت اسماعیلیہ بھی انہیں سے عبارت ہے
اور ان کے طرفدار ان کے خاندان کو علوی فاطمی جانتے ہیں۔ سیوطی نے رسالہ
تذیب میں لکھا ہے کہ صدر اول بن لفظ شریف کا اطلاق ہر ایک اہل آدمی پر
ہوتا تھا جو اہل بیت سے تھا خواہ حسنی ہو یا حسینی یا علوی یا محمد بن حنفیہ کی اولاد سے
یا حضرت علی کے دوسرے بیٹوں کی اولاد سے یا جعفری یا عقیلی یا عباسی جبکہ فاطمیوں
کا مصر پر قبضہ ہوا تو انھوں نے فقط اولاد امام حسن و حسین پر استعمال اس لفظ کا تصور
کر دیا انتہی خلصاً اور حافظ ابن حجر نے کتاب القاب میں لکھا ہے کہ بغداد میں ہر
عباسی اور مصر میں ہر علوی لفظ شریف کے ساتھ ملقب تھا تاریخ ابوالفتح دین
مروم ہے کہ قاضی ابوبکر باقلانی کہتے ہیں کہ عبداللہ الملقب بہ ہمدی باطنیہ کا عقیدہ

لے نام جوہر بن ہمدی کا ذکر حکمت تونس میں صفحہ ۵۲۵ پر آیا ہے

تھے تھے وین اسلام کی بربادی کے بڑے درپے تھے علما کو قتل کراتے تھے تاکہ
ان کی مخالفت پر لوگوں کو غلط نصیحت نکلیں اور ان کی اولاد بھی اسی عادت
کی علی نہ انکاری اور نے فوجی کو مباح کر دیا تھا اور بیان العرب میں لکھا ہے
قاضی ابوبکر باقلانی کہتے ہیں کہ عبداللہ ہمدی قرامطہ میں سے ہیں اور یہ مذہب
و انساب ان کے لئے ابو عبداللہ شیبی نے اختراع کیا ہے ہمدی موصوف ہمیشہ
سب اب واز واج رسالت مآب کی جھوکیا کرتے تھے سوائے حضرت علی اور مقداد بن
اسود اور سلمان فارسی اور ابو ذر غفاری کے اور کہتے تھے کہ سرور عالم کی رحلت کے بعد
تمام لوگ مرتد ہو گئے تھے سوائے ان پانچ صحابیوں کے۔ اور فقہا کو حکم دیدیا تھا
کہ سوائے مذہب کے جو انکا جاری کیا ہوا تھا دوسرے مذہب پر فتویٰ نہیں ان کا
مذہب یہ تھا کہ بیٹی پوری میراث کی وارث ہو جاتی ہے اور طلاق ہائے عدت ساقط
ہو جاتی ہے۔ تاریخ فرشتہ میں تاریخ جہاں کشاکش کے حوالے سے لکھا ہے کہ اسماعیلیہ
کے دو پیشوا تھے ایک کو میمون قدار کہتے تھے اور دوسرے کو عبداللہ بن میمون
عبداللہ کو فہ اور عراق کو گئے اور ان کا بیٹا ہمراہ تھا اور وہاں کے لوگوں کے
سامنے ظاہر کیا کہ میں امام کا داعی ہوں اور امام جلدی ظاہر ہوا چاہتے ہیں اور ایک
شخص کو جب کا نام ابوالقاسم تھا میں میں دعوت کے لئے بھیجا اہل میں نے دعوت
مبول کی اور ایک شخص کو جو ابو عبداللہ شیبی کر کے مشہور تھا مغرب کو بھیجا پیچھے سے
آپ بھی معیشے کے مغرب کو گئے ابو عبداللہ نے استقبال کیا عبداللہ نے مغرب میں
ہمارے دعویٰ کیا کہ میں امام ہوں اور کبھی مصلحت کے طور پر یہ بھی کہتے تھے کہ امام کے
امور کا وقت قریب ہے اور اپنے آپ کو اسماعیل بن جعفر کی اولاد قرار دیتے تھے
اور اپنا خطاب ہمدی مقرر کیا تھا۔ جمید میں سے پیشوا اسماعیلیہ کے پاس ہوا کتاب لیان
باطنیہ مؤلف غیاث کے اور کوئی کتاب نہ تھی جب ہمدیہ نے مصر اور افریقہ پر تسلط
حاصل کیا تو ان کے خاندان میں بڑے بڑے علما صاحب تصانیف اور داعی پیدا ہوئے
جیسے ثمان بن محمد بن منصور قاضی اور علی بن ثمان اور محمد بن ثمان اور عبداللہ بن

اور محمد بن سبب اور مقلد بن سبب عقیلی اور ابو الفتح رجوان اور محمد بن عاکل
 بہ امام الدین وغیرہ فاضل مستنصر کے عہد میں علم بن عبد اللہ رواجی عقیلی اور
 بن قاضی محمد سلیمی بن کا قاضی زاویہ دو بڑے بڑے داعی تھے ہانک کہ علی
 محمد نے مسند بھری سے میں تین ایسا قدم جما یا اور سنی خراج رئیس تمامہ کو
 دلو کر ۵۲۳ھ سے دہریس کے عہد میں یعنی ۵۳۳ھ تک ساری قلع و قمع کا بدرجہ
 مالک ہو گیا اور اہل یمن کو مذہب صدویہ میں کر لیا یمن میں قوم شی یام اور قوم
 جہان اسماعیلی مذہب میں علی بن محمد سلیمی ابتدا میں سنی مذہب تھا عامر بن
 رواجی کی کوشش سے شیعہ اسماعیلی ہو گیا تھا یہ اور اسکا بیٹا احمد بن علی بن محمد سلیمی
 دونوں یمن کے حکمران تھے اور بعد ان کے بڑے بڑے داعی بھی گذرے ہیں جیسے
 صالح بن رزیک الرضی وزیر فائز بن ظافر اور فقیہ عمار رضی صاحب تاریخ یمن بھی
 باطن میں شافعی تھا اور ظاہر میں صدویہ کا داعی حسین بن عبد اللہ بن حسن بن علی
 بن حسین کو بھی اسماعیلی مذہب بتاتے ہیں اور احمد بن عبد اللہ مصنف رسائل
 اخوان الصفا کا بھی یہی مذہب تھا اور فوائد المجموعہ میں لکھا ہے کہ ساکل اخوان الصفا
 واضح زید بن رفاعہ اور حکیم ناصر خسرو کو بھی اسماعیلی بتایا ہے سات برس تک
 مستنصر کے پاس مصر میں رہا تھا ہر سال یہاں سے حج کو جاتا اور پھر مصر کو لوٹ آتا
 مکہ سے بصرہ جوتا ہوا خراسان کو چلا گیا اور وہاں پر لوگوں کو مذہب اسماعیلی کی طرف
 ہدایت کرنے لگا جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ وہ اسماعیلیہ الموتیہ کی صحبت میں رہا تھا اور
 اسے ایک نہایت نامہ شائع کیا تھا کہ میں اسماعیلیہ الموتیہ کی صحبت میں رہنے پر مجبور
 تھا احمد بن میں نے انکی صحبت میں اختیار کی تھی یہ بات باطل غلط ہے ناصر خسرو کو
 اسماعیلیہ الموتیہ کے ساتھ کوئی تعلق نہ تھا نہ ان کے پاس وہ بھی رہا محمد ویر میں سے
 بعض کا قول یہ ہے کہ امام حکومت و ولایت کے وقت گناہوں سے معصوم ہوتا ہے
 نہ قبل ان کے اور بعض کہتے ہیں کہ قبل اس سے بھی معصوم ہوتا ہے اور کہتے ہیں کہ امام کا
 حکم یا مقرر مرد و عورت پر لازم الاتباع ہے اگرچہ رضی کے خلاف ہو پس اگر امام کسی

ملک و قوم یا کچھ زمین و زمان پر علم و حکم ہو گا تو اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

کا عقد کسی مرد کے ساتھ کر دے تو یہ عقد و لون پر لازم ہو جاتا ہے اور فسخ
 کر سکتی اسی طرح اور تمام معاملات تسلیم و اجارہ میں امام کا حکم نافذ ہے اور یہ
 ہی عقیدہ رکھتے ہیں کہ امام کو خدا سے تعالیٰ کے ساتھ مانند حضرت موسیٰ کے ہم کلام
 ہونا چاہیے اور حاکم بامر اللہ جیدی کو اس باب میں بڑے بڑے داعی تھے
 و الشکرہ طور پر جاتے اور لوگوں پر ظاہر کرنے کہ مجھ سے خدا نے کلام کیا ہے اور
 صدویہ کے نزدیک امام کے واسطے علم غیب کا ہونا ضروری ہے جیسا کہ شیعہ اثنا عشری کا
 عقیدہ ہے ان کا اعتقاد یہ ہے کہ لفظ علی جو برابر اوپر کا ترجمہ ہے درود میں آل پر داخل کرنا
 ہی یوں کنا حرام ہے اللہ صلی علی علیہن و علی آلہن و علیہم السلام جگہ یوں کنا چاہیے
 اللہ صلی علی علیہن و آلہن و علیہم السلام اس حرمت کے استدلال میں یہ حدیث مرفوعہ
 بیان کرتے ہیں من فصل جینی و بنی الی بعلی لم یزل شفاعتی نبی جس نے پھر میں
 صدویہ آل میں لفظ علی کے ساتھ فاصلہ دیا وہ میری شفاعت سے محروم ہے
 اور کہتے ہیں کہ ایک مرد کو اٹھارہ عورتوں کے ساتھ نکاح کر لینا جائز ہے اور تنک
 اس حدیث کے ساتھ کرتے ہیں فَاَنْتَكُنَّ بِمَا حَاكِتُ لَكُمْ فَوَقْتُ الْوَسَاءِ مَكْنِي وَتَلَتْ
 کہ قاع یعنی نکاح کرو جو خوش لگے تم کو عورتوں سے دو دو اور تین تین اور چار چار
 اس حدیث کے نزدیک سب اعداد کا مجموعہ یعنی اٹھارہ عورتوں کا ایک شخص کے
 نکاح میں ہونا جائز ہے اور امامان صدویہ اگرچہ باطلیہ تھے مگر تابعیت
 و رعا کا یہ لیے بظاہر احکام شرع کی پابندی کرتے تھے اور درپردہ اپنے
 عقائد کے جاری کرنے میں برابر مصروف تھے اور اپنے بچے دوستوں کو بطور باطلیہ
 کے بھی تعلیم دیا کرتے تھے ان کے عہد میں تمام مصر میں دواج مذہب اسماعیلیہ کا
 ہو گیا تھا قاضی مفتی شیعہ ہوتے تھے جو کوئی ان کے خلاف کرتا اسکو سزا دیتے
 ہا تنک کہ سوال اس عقیدے کے کوئی عقیدہ اس زمین میں باقی نہ رہا اگرچہ مذہب
 شیعہ پیشتر سے بھی زمین مصر میں معروف تھا یزید بن ابی حنیفہ نے کہا ہے نشأت
 مصر و ہی علویۃ فقلبتہا عثانیۃ یعنی جب میں نے مصر میں ہوش نہ کیا تو وہاں

شیعہ مذہب تھا میں نے اسکو ثنائی مذہب یعنی حنفی کر ڈالا۔

ناصر خسرو اپنے سفر نامے میں بغداد شہر کا حال لکھتا ہے کہ میں شام سے حیروان تک گیا تھا شہر وں اور گائوں میں جو جو مسجد میں تھیں سب کا خریج وکیل سلطان کے ذمے تھا پورا کاتیل بچائی۔ بوریہ کبیل۔ مؤذن اور فراش وغیرہ کی خواہ یہ سب چیزیں ہی ہم پر تھیں تھا ایک بار والی شام نے لکھا کہ وہیں زمین کم ہے اگر حکم ہو تو مساجد میں مولیٰ اور کم کے بیچوں کاتیل دیا جائے سلطان کی طرف سے اسکو جواب ملا کہ تم فرما نہ دو جو نہ وزیر و مخیر جو چیز خدا سے تعلق رکھتی ہے انہیں تغیر و تبدل جائز نہیں۔ قاضی القضاہ دو ہزار دینار مغربی پاتا تھا اور اسی طرح دوسرے قاضیوں کی بھی تنخواہیں تھیں تاکہ لوگوں سے رشوت کی طمع نہ کریں ماہِ رجب میں تمام مساجد میں حکم سلطانی سنایا جاتا تھا کہ اے مسلمانو! موسم حج قریب آگیا ہے سلطان کی طرف سے جو سامان اور فوج اور بار برداری اور خرچ مقرر ہے وہ بدستور دیا جائیگا اور رمضان میں بھی یہی منادی کی جاتی اول ذی قعدہ سے آدمی شہر سے نکلنا شروع ہوتے اور ایک مقام میں میں ٹھہرتے نصف ذی قعدہ میں قافلہ نکال کر ہوجانا تمام لشکر کا خرچ ایک ہزار دینار روزانہ ہوتا تھا اور تنخواہ نو کروں کی اس سے علاوہ ہوتی ساٹھ ہزار کے قریب دینار صرف میں آجاتے تھے اور جو اہل کار و احیان مکہ کے لیے لڑا و اکرام اور وظیفہ بھیجا جاتا وہ اس کے علاوہ ہوتا اور سال میں دو بار جامہ کعب بھیجا جاتا تھا ہمدویہ کے نزدیک امامت کے قبوت کا طریق نص ہے ہمدویہ جس طرح عبد اللہ ہمدی کے اسلاف کو امام جعفر صادق تک امام منصوص جانتے ہیں اس لیے کہ ہر ایک باپ اپنے بیٹے کی امامت کے لیے فرما دیتا تھا اسی طرح ہمدی کے بعد ان کے جانشینوں کو امام منصوص مانتے ہیں شیعہ رنگ تمام ہمدویہ امام کے باب بن خنفر سے انکا بدیہی فرماتے ہیں امام کے متعلق اختلاف ہو گیا اور پھر آگے چلکر آکر کے بعد سے دوبارہ اختلاف پیدا ہو گیا جس کی تفصیل آگے چل کر معلوم ہوگی۔ ۱۰۱۰ ہمدویہ کی تفصیل یہ ہے۔

(۱) عبد اللہ ہمدی یا عبد افریقہ میں ان کی حکومت کی ابتدا ۱۰۱۰ سے سمجھی جاتی ہے کیونکہ زیادہ اللہ ماہ رمضان سنہ مذکور سے افریقہ سے

کا تھا ۱۰۲۶ برس حکومت کر کے بائیسویں کی عمر میں سنہ ۱۰۳۲ میں انتقال کیا ہمدی ان مدفون ہوئے جواب ملکیت ٹونس میں واقع ہے۔ سنہ ۱۰۳۲ میں پیدا ہوئے تھے۔

(۱۲) ابو القاسم محمد الملقب قاکم یا مراشد بن ہمدی باپ کے بڑے کے بعد تخت نشین ہوئے ان کے وقت میں ابو یزید خارجی نے خروج کیا تھا اسامہ علیہ اسے و قبال کہا کرتے تھے تاریخ گزیدہ میں مذکور ہے کہ ہمدویہ کا اعتقاد یہ ہے کہ وہ جال ابو یزید سے کنایہ ہے اور ایک حدیث اس مضمون کی واردات کرتے ہیں کہ وہ جال ہمدی یا قاکم پر خروج کرے گا قاکم کو ابو یزید نے ہمدویہ میں محصور کر لیا حالت محاصرہ میں چار ہوئے اور دہن شوال سنہ ۱۰۳۳ میں سے بارہ سال حکومت کی۔

(۱۳) ابو طاهر اسماعیل الملقب منصور بقیۃ اللہ بن قاکم یہ بڑے جماع تھے محنت پر بیٹھ کر انھوں نے ابو یزید کو شکست دی سنہ ۱۰۳۵ میں اسے گرفتار کر کے کھال نکلو کر اس میں بھس بھر دیا انھوں نے سوال کی آخری تاریخ کو سنہ ۱۰۳۵ میں سال حکومت کر کے ۳۹ سال کی عمر میں انتقال کیا۔

(۱۴) ابو تقیم معاذ الملقب معز اللہ بن منصور سلطان نے ان کے مانتے میں عروج پکڑا مغربی مصر کو انھوں نے اپنا دار الخلافہ قرار دیا اور پھر برابر ملاطبت اسامہ علیہ کا بی در حکومت رہا ۱۰۵۰ میں ۱۰۵۵ میں ہجری روز جمعہ کو ای ملک آخرت ہوئے ۱۰۵۳ سال ۱۰۵۵ حکومت کی ۳۵ سال عمر پائی۔

(۱۵) ابو منصور تزار الملقب عزیر یا شد بن معز شام سے اندلس تک تمام مالک مغربی انکا قبضہ تھا رمضان سنہ ۱۰۵۵ ہجری میں مر گئے ۱۰۶۲ سال عمر پائی ۲۱ سال امامت کی ۱۰۶۲ ابو علی منصور الملقب حاکم یا مراشد بن عزیر بڑے مشہور بادشاہ تھے انھوں نے عورتوں کے پردے میں سختی کی مسکرات کی خرید و فروخت بند کرادی

اور کتاب ہے کہ رعایا کو سلطان پر بڑا اعتماد ہے کوئی شخص ظلم و راد در سرکاری ذکر نہ
 نہیں ڈرتا سلطان نہ کسی پر ظلم کرتا ہے اور نہ کسی کے مال پر لٹا کرتا ہے۔
 (۹) ابو القاسم احمد الملقب مستعلی باقشہ بن منصور ۳۹۵ھ ہجری میں
 انتقال ہوا سات سال دو ماہ امامت کی اجل طبعی سے مرے تھے مگر وفات بعد
 میں لکھا ہے کہ تزار کے ایک طرفدار نے مار ڈالا ۲۴ سال کی عمر پائی۔
 (۱۰) ابو علی منصور الملقب آھر با حکام اشد بن مستعلی ان کے وقت میں
 عیسائیوں سے بڑی لڑائی ہوئی اور سلمان غالب رہے ان شمالی عیسائیوں کو سلطان
 مورخ اہل فرنگ لکھتے ہیں ان کے وقت میں حسن صلح اور تزار یہ کو شام میں بہت
 قوت حاصل ہو گئی اور کچھ ملک علویوں کا اس خاندان کے قبضے میں آ گیا ان کے کو
 بیٹا تھا اس لیے اپنے چچا کے بیٹے عبد المجید حافظ بن ابی القاسم بن مستعلی
 ولی عد کیا ۴۰ ذیقعد ۳۹۵ھ ہجری کو ایک فدائی کے ہاتھ سے شہید ہوئے ۲۹
 ۵ ماہ ۱۵ دن حکومت کی حافظ ابرو کے نزدیک کچھ کم ۳۳ سال کی عمر پائی اور تزار
 گزیدہ سے ۴۰ سال کی عمر ثابت ہے بوہرون بن یہ روایت جلی آتی ہے کہ آھر کا
 صلی بنیاء بیٹے کی عمر کا اس وقت میں موجود تھا جتنا نام ابو القاسم طیب تھا اور
 امین کی امامت کے لیے آھر نے نص کی انکو امر اسے دولت لیکر قاہرہ سے چلے گئے
 اور ستور ہو گئے۔ اسی لیے بوہرے آھر کے بھائی کی امامت کو تسلیم نہیں کرتے۔
 (۱۱) ابو یسویں عبد المجید الملقب حافظ الدین اشد بن امیر ابو القاسم بن مستعلی
 عمر ۵۰ سال تک حافظ کی بیعت نکی گئی اس خیال سے کہ آھر کے محل میں شاید کسی احمد
 کو محل جو بطور نیابت کے کام کرتے رہے ان کی وزارت ابو علی احمد بن فضل بن بدھائی
 کے ہاتھ میں تھی اور وہ حافظ پر بعد غالب تھا یہاں تک کہ ۴۰۵ھ میں علایہ یامی ہو گیا
 اور حافظ کو قید کر کے اپنا خطبہ جاری کیا اور اذان میں سے حی علی خیر العمل کا فقرہ
 مٹا دیا یہ باعث شیعہ پر شان گذری علایہ یامی کی ایک جماعت نے اس کو قتل کر کے
 تمام سامان اسکا لوٹ لیا اور حافظ کو قید خانے سے نکالا اور اس وقت انکی بیعت

ذکر ابو القاسم احمد الملقب مستعلی باقشہ بن منصور ۳۹۵ھ ہجری میں انتقال ہوا سات سال دو ماہ امامت کی اجل طبعی سے مرے تھے مگر وفات بعد میں لکھا ہے کہ تزار کے ایک طرفدار نے مار ڈالا ۲۴ سال کی عمر پائی۔

کی ابو القاسم نے اسی طرح لکھا ہے مگر حبیب السیر و روضۃ الصفا میں لکھا ہے کہ ابو علی
 ان کے ہاتھ سے مارا گیا تھا اور بعد اسکے حافظ کے دوسرے وزیر کو بھی قتل کر کے
 اور ذوال سلطنت علویہ شروع ہوا جمادی الاخری ۳۹۵ھ ہجری میں یہ خلیفہ
 ۴۰ سال کی عمر پائی اور ۲۰ سال خلافت و امامت کی۔
 (۱۲) ابو منصور اسماعیل ثانی الملقب ظافر باقشہ بن حافظ
 کا اپنے وزیر عباس بن تیم کے بیٹے نصر کے ساتھ قشتق پیدا ہو گیا ایک لحظہ اسکو
 مارنے لگے تھے اور اسکو ایک آباد قریہ عطا کیا ظافر سے مصر کی زبانوں پر یہ بات جاری
 ہوئی کہ نصر کا مرتوا اس سے بھی زائد ہے وزیر کو اس مطعون سے غیرت آئی اور اپنے
 دوست کے ہاتھ سے مار کر مردا ڈالا یہ واقعہ ۳۹۵ھ ہجری کا ہے کچھ کم باغ سال
 ۲۱ سال کی عمر پائی۔
 (۱۳) ابو القاسم عیسی الملقب قانر بن نصر اشد بن ظافر اہل فرنگ سے
 کے وقت میں بھی لڑائی رہی بلا و غزنی پر اہل فرنگ کا جو قبضہ ہو چکا تھا وہ
 ختم ہوا اور کچھ حصہ فائز نے ان سے واپس بھی لے لیا ۳۹۵ھ ہجری میں وفات
 پائی سال حکومت کی اور بقولے چھ سال اور چند ماہ حکومت کی ۲۱ سال کی عمر پائی۔
 (۱۴) ابو محمد عید اشد الملقب عاصد الدین اشد بن یوسف بن حافظ
 علوی نے اپنے وزیر شاور کے ہاتھ سے تنگ آ کر اتابک نور الدین سلطان موصل
 اسق سے مدد چاہی سلطان نے اپنی فوج شیر کوہ کے ساتھ روانہ کی وزیر نے اہل
 ملک سے مدد چاہی شیر کوہ سے لشکر مصر و فرنگ دونوں کو شکست دی اور مصر کو فتح کر کے
 مدینہ اور پانچ دن کی حکومت کے بعد فوت ہو گیا پھر اسکا بیٹا صلاح الدین حاکم ہوا اور
 ۲۰ دن ۲ محرم ۴۰۵ھ کو فاضل کے انتقال کے بعد خلفائے بغداد کے نام کا خطبہ
 پڑھایا پورا حال جامع التواریخ مولفہ رشید الدین فضل بن ویکھنا چاہیے۔

ذکر ابو القاسم احمد الملقب مستعلی باقشہ بن منصور ۳۹۵ھ ہجری میں انتقال ہوا سات سال دو ماہ امامت کی اجل طبعی سے مرے تھے مگر وفات بعد میں لکھا ہے کہ تزار کے ایک طرفدار نے مار ڈالا ۲۴ سال کی عمر پائی۔

ذکر ابو القاسم احمد الملقب مستعلی باقشہ بن منصور ۳۹۵ھ ہجری میں انتقال ہوا سات سال دو ماہ امامت کی اجل طبعی سے مرے تھے مگر وفات بعد میں لکھا ہے کہ تزار کے ایک طرفدار نے مار ڈالا ۲۴ سال کی عمر پائی۔

دول اسلام میں لکھا ہے کہ ابتدا اسماعیلیہ کی مصر میں ۲۹۵ھ یا ۲۹۶ھ ہجری سے ہوئی اور خاتمہ ان کی دولت کا ۳۵۰ھ میں ہوا مدت حکومت دوسو ستر سال ہے اور اسماعیلیہ کی تعداد ۱۴۰۰ ہے اور جامع التواریخ کے ایک مقام سے بھی یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ خاتمہ دولت اسماعیلیہ کا ۳۵۰ھ میں ہوا اور لطافت اخبار الدول میں قاضی محمد عبد المصطفیٰ نے کہا ہے کہ انکی سلطنت کی مدت میں مصر میں ۲۹۸ سال ۵ ماہ ۲۰ روز سلطان صلاح الدین اور قاضی صدر الدین مارانی مذہب اشاعرہ پر تھے ان دونوں سے ابتدا سے خدمت سلطان نور الدین سے دمشق میں اسی طریقہ پر نشو و نما پایا تھا بلکہ صلاح الدین سے چچین میں عقیدہ مولف قطب الدین سعود نیشاپوری کو حفظ کر لیا تھا اور اسے چھوٹے بچوں کو یاد کرا دیا تھا اس وجہ سے وہ اسی عقائد اشعری پر تھے جسے جب یہ مصر کا بادشاہ ہوئے تو سارے لوگوں کو التزام عقائد اشاعرہ پر آمادہ کیا اور تغیر نہ پایا اور وہ وہ وازارہ شیعہ میں کوشش کرنی شروع کی اور مصر میں واسطے فقہائے شافعیہ و مالکیہ کے کئی عالی شان مدرسے تیار کرائے اور سارے قضاۃ شیعہ کو مصر سے نکال دیا اور صدر الدین عبد الملک بن درباس مارانی شافعی کو قاضی القضاۃ مقرر کیا تب سے اظہار میں جو کوئی قاضی مقرر ہوتا وہ شافعی الذہب ہوتا لوگ حکم کھلا نہ شافعی ہو بلکہ چلنے لگے اور مذہب شیعہ اسماعیلیہ و امامیہ چھپ گیا یہاں تک کہ میں مصر سے بالکل جا کر شیعہ عاصد قانز کے بیٹے نہ تھے جیسا کہ صاحب تحفہ اثنا عشری نے لکھا ہے بلکہ عاصد یوسف کے بیٹے بن اور یوسف بیٹے بن عبد المجید حافظ لدین اللہ کے اور اس خاندان میں ہوا سے حافظ اور عاصد کے کوئی اور ایسا آدمی خلیفہ نہیں ہوا جس کا باب خلیفہ نہوا اور امیر یوسف خلیفہ نہ تھے جیسا کہ تاریخ ابوالفدا اور تاریخ الخلفاء مؤلف سیوطی وغیرہ میں لکھا ہے اور شاہ عبد العزیز صاحب سنی تحفہ اثنا عشریہ میں حافظ احمد مستعلی کا بیٹا بتایا ہے اور حبیب السیر میں مستنصر کا بیٹا لکھا ہے بعض کتابوں میں ان کے باپ کا نام ابوالقاسم محمد بن مستنصر لکھا ہے اور ابوالفدا نے بھی انھیں ابوالفدا بن مستنصر کا بیٹا بتایا ہے اور تاریخ گزیرہ میں لکھا ہے کہ وہ عبد المجید بن مستنصر کے

شاہد میں اصلاح الدین نے پلا مدرسہ شافعیہ نامی کتب خانہ میں قائم کیا دیکھو بوشہیں جلد اول صفحہ ۱۱۴

مستنصر کے بیٹے تھے نزار احمد عبد المجید اور حبیب السیر میں لکھا ہے کہ بعد خود عبد المجید بن مستنصر تخت خلافت پر بیٹھ کر حافظ کہلائے۔
ان خلفاء کے ناموں کی نسبت کئی غلطیاں واقع ہوئی ہیں رجال السلاطین میں غلطی سے ابو تمیم مستنصر کو قاہرہ کا بیٹا لکھا ہے حالانکہ ان خلفاء میں قاہرہ کی لقب تھا اور مستنصر کے بیٹے بن علی بن منصور کے اور علی کا لقب ظاہر لا عزازہ میں لکھا ہے ان باب میں روضۃ الصفا حبیب السیر تاریخ گزیرہ اور عیون التواریخ وغیرہ میں بڑی بھاری غلطی ہوئی ہے کچھ ہمدی کا نام محمد بتایا ہے اور ابوالقاسم انکی کنیت ہے مگر میراث عالم کے مؤلف نے انتہائے غلطی یہ کی ہے کہ لکھا ہے کہ ابوالقاسم محمد بن نزار انقب ہمدی مقرر کیا تھا اور جبکہ اسماعیلیہ ہمدی آخر الزمان جانتے ہیں ہمدیہ کے بانی وہی تھے جب انھوں نے سنیہ میں رحلت کی تو ان کی جگہ کا بیٹا القائم بامر اللہ نزار سند نشین ہوا حالانکہ نزار ہمدی سے پانچویں پشت میں ہیں اور ان کا لقب عزیز باہد تھا ہمدی تو عبد اللہ کا لقب ہے اور قائم ان کے بیٹے کا اور جبرہ و النسب میں جو عبد اللہ کے ساتھ قائم کا لفظ استعمال کیا ہے وہ بھی غلطی سے ہے اور تاریخ فرشتہ میں مستنصر اور علی ظاہر کے درمیان ایک نام محمد لکھا ہے اور وہ زائد معلوم ہوتا ہے کیونکہ دوسری کتب سے ثابت نہیں۔

ہمدویہ کا امامت میں اختلاف

مستنصر کے بعد ہمدویہ میں اختلاف واقع ہو گیا اور دو فرقے بن گئے وجہ اسکی یہ ہے کہ مستنصر نے اولاً اپنے بڑے بیٹے المصطفیٰ بن اللہ نزاری کی امامت کے لیے اپنے بعد نص کی پھر ان سے نزار ض ہو کر چھوٹے بیٹے ابوالقاسم احمد الملقب مستعلی باہد کی امامت کے لیے جس کردی سوا یک جماعت نے نص ثانی کو نص اول کا ناسخ قرار دیا اور مستعلی کو امام بنانا چنانچہ ان لوگوں کو مستعلویہ کہتے ہیں اور ایک جماعت مستنصر کی نص اول کے پیروی میں نزار کو امام ماننے لگی اور کہنے لگی کہ نص ثانی لغو ہے اس لیے کہ نص اول پنا کام

پورا کر چکی تھی اور دلیل اس پر یہ بیان کی کہ حضرت جعفر صادق کے بعد ان کی عمر کے بموجب اسماعیل امام ہوئے نہ موسیٰ کاظم تو یہاں بھی نزار کی نسبت حق و باطل میں نہیں ہو سکتا اس فرقے کو نزاری یہ کہتے ہیں یہ لوگ نزار کی دعوت و سید کے حسن صیقل اسی مذہب کا سرگرم داعی تھا اور شیخ نزاری قستانی بھی مذہب نزاری کا پابند تھا اسی لیے نزاری مخلص کرتا ہے اور مرآت عالم میں جو لکھا ہے کہ نزاری قستانی حسن صیقل کا عرف تھا یہ غلط ہے شیعہ اثنا عشریہ میں نزار کو مستند کا بھائی بتایا ہے۔ اور دیستان المذہب تاریخ فرشتہ جمیل اسیر اور مرآت عالم اور روضۃ الصفا وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ مستنصر کے بیٹے تھے اور مجاہد سیفیہ سے بھی ثابت ہوتا ہے چنانچہ اس میں لکھا ہے کہ مستنصر باللہ نے دنیا سے رحلت کی ان کے پسر اکبر نزار پہلے ولی عہد تھے اسکے بعد وہ خارج ہوئے اور ان کے چھوٹے بھائی مستقل ولیعہد ہوئے مستنصر کی وفات کے بعد علی نے تخت قاہرہ مغربیہ پر بیٹھ کر فرمایا اور نزار نے علحدہ نشان حکومت قائم کیا دونوں بھائیوں میں جنگ عظیم ہوئی نزار نے قلعہ الموت ایران سب نزار کے طرفدار تھے اور اہل بین سب مستقل کے طرفدار تھے اور کھوکھو کہ جب اس مستقل مستغلافت پر متمکن ہوئے تو نزار اسکندریہ کو بھاگ گئے وہاں مستنصر کا ایک غلام حاکم تھا اس نے تعظیم و تکریم کر کے سریر درانہ الی پر بٹھا دیا مستقل نے ایک بھاری فوج اسکندریہ کو بھیجی جس نے پوچھ کر غلام کو مار ڈالا اور نزار کو قاہرہ میں پکڑ لائے مستقل نے ان کو قید کر دیا قید ہی میں انتقال ہوا نزاریہ کا نام صیقل حیدر اور حمیر یہ بھی ہے اور یہ نسبت ہے حسن بن محمد صیقل حمیری اسماعیلی کی طرف اور یہ سارے ممدویہ میں سے اکفر تھے ایسے لوگوں کو ملا حد ۵ بھی کہتے ہیں اور حقیقت میں اسماعیلیہ کی ایک شاخ میں بلکہ ابن خلدون نے نو لکھا ہے کہ سارے اسماعیلیہ ملاحدہ کہلاتے ہیں کیونکہ ان کے متاعے میں اتحاد بھرا ہوا ہے مگر اس میں شک نہیں کہ ممدویہ بظاہر ہر ایک حکم شرع کی پابندی کرتے تھے اور انھوں نے ظاہر میں بھی رعایت شرع کی اٹھادی تھی نزاریہ کو بھی

یہ کہتے ہیں اس میں کی نسبت اور باب تواریخ میں یہ بات مشہور ہے کہ اسکا نسب حسن صیقل حمیری سے ملتا ہے مگر خواجہ نظام الملک نے اپنے وصایا میں اس خواجہ کو مذکور کیا ہے اور کہا کہ جب حسن فیضا پور میں طالب علمی کو آیا تو لوگوں سے بیان کیا کہ اسکا کہ میں نسل عرب سے ہوں خاندان صیقل حمیری سے میرا باپ میں سے ہے میں کوئے سے قم میں قم سے رے میں آ رہا تھا مگر اہل خراسان خصوصاً اہل طوس نے اس کو یہ قول اسکا صحیح نہیں آئی اسلاف اس ملک کے کسان تھے خواجہ نے اس کو دمایا میں حسن کی عیاری اور غداری کی طول طویل داستان لکھی ہے اور اس میں اس کے سخت شاکی ہیں اور اسکے باپ کا نام علی لکھتے ہیں اور اسکے بھی عہدہ فاسد اور خباثت طینت کو بیان کرتے ہیں یہ علی رے کا باشندہ تھا ابو مسلم عالم رے ایک دیندار شخص تھا ایسے علی سے نفرت رکھتا تھا علی ہمیشہ ابو مسلم کے سامنے اپنے عقیدے کی صفائی ظاہر کرتا اور کہتا تھا اس زمانے میں فیضا پور میں امام موفق علی عمر ۷۰ سال سے متجاوز تھے طلباء کو درس دیا کرتے تھے اور ان کے درس کی برکت علی کو ان کے ہمارے طالب علم غالباً کسی مرتبہ کو پہنچ جاتے تھے حسن کے باپ نے اس اسماعیلی مذہب تھا مسلمانوں کی اپنی طرف سے اس بدعتی کے دفعیہ کے لئے حسن کو فیضا پور لایا کہ امام موفق کے حلقہ درس میں داخل کیا حسن اور خواجہ نظام الملک طوسی اور حکیم عمر خیام تینوں ہم درس تھے اور آپس میں یہ معاہدہ ہو گیا کہ ہم میں سے جو شخص مرتبہ امارت کو پہنچے اس کی دولت تینوں میں علی اسو پر مشترک ہے خواجہ نظام الملک جب لپاہ رسلان کے وزیر اعظم مقرر ہو گئے تو عمر خیام ان سے ملے خواجہ نے ان کا معقول بتدبیرت کر دیا عمر خیام نے گوشہ نشینی اختیار کر لی اور علوم کے پھیلائے میں مشغول ہو گئے خواجہ نے حسن کے ساتھ لپاہ رسلان کے عہد میں تو کوئی سلوک نہ کیا سلطان ملک شاہ سے حسن کو ملا دیا لیکن خواجہ حسن سے کھلتے رہے حسن نے سلطان کے مزاج میں بہت دخل پیدا کر لیا سلطان سلا ایک روز خواجہ سے کہا کہ بظاہر کہتے دونوں میں تمام ممالک کے جمع خرچ کا حساب منہج و مرتب کر لو گے خواجہ نے کہا

کہ دو برس میں سلطان نے کہا کہ یہ مدت بہت زیادہ ہے حسن نے سلطان سے وہ کہ اس خدمت کو فدوی چالیس دن میں انجام دے سکتا ہے چنانچہ وہ اس کام پر مور ہوا اور سارا حساب طے کر کے پیش کرنے کے لیے لے گیا حسن کے نوکر کے پاس یہ وغیرہ تھا اور وہ دربار سے باہر لے کھڑا تھا خواجہ نے وہ کاغذات اس سے دیکھنے کے نام سے لیکر دین پروردہ کے تمام پریشان ہو گئے نوکر نے ان کو جمع کر کے رکھ لیا اور حسن سے یہ بات کہی جس جب وہ کاغذات سلطان کو ملاحظہ کرانے لگا تو انکو بالکل ابرو پا یا حسن سے جب سلطان نے سوال کئے تو بان ہوں کرنے لگا سلطان نے طول جو کر فرمایا کہ تعلق کا کیا سبب ہے نظام الملک نے عرض کیا کہ وہ تفکار لو جس کام میں دو برس کی مہلت چاہتے ہوں اسکو ایک ناواقف چالیس دن میں کیسے پورا کر سکتا ہے میں نے تو سابق میں حضور سے عرض کر دیا تھا کہ اس شخص کی عین کر پڑی اور مزاج میں طیش ہے اعتماد کے قابل نہیں سلطان حسن سے ناخوش ہو گیا حسن چپکے رو دبار کو چلا گیا پھر یہاں سے اصفہان پہونچا یہاں بھی زیادہ دیر اور صبر کو چلا گیا مستنصر اسماعیلی یہاں امامت کرتے تھے انھوں نے حسن کی بہت خواہش کی مگر ڈیڑھ برس سے زیادہ حسن ان کے پاس نہ ٹھہر سکا اسلئے کہ حسن نزار کا جانشین تھا اور علی کی امامت کے لئے جو مستنصر نے نص کی تھی اسکا مخالفت تھا اور یہ بات سپہ سالار اور افواج مصری اور تمام اعیان و دربار کے خلاف تھی حسن کو مدد بھی چھوڑنا پڑا اور یہاں سے حلب کو بغداد کو بغداد سے خوزستان کو خوزستان سے اصفہان کو گیا اور اسی طرح ولایت عراق اور آذربائیجان میں بھرتے اور لوگوں کو طریقہ اسماعیلیہ اور امامت نزار کی طرف دعوت کرنے لگا اور چند روز دمشق میں رہنے کے بعد اُسے قہستان میں جا کر دعوت اسماعیلیہ کا سلسلہ جاری کیا اور بہت سے آدمی خفیہ طور پر اسکی اطاعت کرنے لگے روزانہ اصفہان میں لکھا ہے کہ اسماعیلیہ حسن کو سیدنا کہتے ہیں اور حسن نے رو دبار پہونچنے سے پیشتر کچھ اپنے آدمی الموت کو بھیجے تاکہ وہاں کی رعایا کو مذہب نزار کی طرف دعوت کریں

ان قاضی ایک داعی کی کوشش سے رعایا نے الموت اس مذہب میں داخل کی سلطان جلال الدین ملک شاہ کی طرف سے یہاں کا حکمران ہمدی علوی تھا اور اسماعیلیہ کی طرف داری کرتا تھا اور باطن میں ان کے مخالف تھا جب ہمدی نے دیکھا کہ اسماعیلیہ نے یہاں تک قوت پیدا کر لی ہے کہ قلعہ ہمدی سے جاتا ہی تو لوگ ان کے وقت فریب سے سارے اسماعیلیہ کو قلعہ سے نکال دیا اور کہا یہ قلعہ سلطان کا ہے اس میں کیا کام اسماعیلیہ میں اور ہمدی میں بہت سی گفتگو ہوئی جس کا آخری نتیجہ نکلا کہ ہمدی نے سب کو قلعہ میں واپس بلایا اب اسماعیلیہ اس سے ہوشیار بن گئے بلکہ ایک شب اچانک ہمدی کی غفلت میں حسن کو قلعہ پر بلایا۔ یہ واقعہ وہ جب مستنصر ہجری کا ہے حسن نے ہمدی کے ساتھ بڑی چال یہ کی کہ اس سے کہا کہ میں یہاں لگی زمین اپنی سکونت اور عبادت کے لئے لینا نہیں چاہتا تین ہزار دینار میرے ہاتھ چرسہ بھر زمین فروخت کر دو ہمدی راضی ہو گیا حسن نے اس چرسے کے ایک تیسے کٹوا کر تمام قلعہ کے اس پاس بچھوا دئے اور اس قیمت کے اوپر دینے کے لیے ایک دفعہ حاکم گرد کوہ کے نام جسے رئیس مظفر کہتے تھے اور مخفی طور پر وہ حسن کی دعوت قبول کر چکا تھا لکھنویا اور قلعہ میں سے ہمدی کو نکال دیا ہمدی نے کچھ عرصے بعد رئیس مظفر کو وہ رقم دیکر دینار وصول کر لئے مارت خان اصفہانی بہتہ العالم میں کہتا ہے رو دبار قزوین کے شمال میں چھ فرسخ کے فاصلے پر ہے اس میں پچاس قلعہ موجود ہیں جن میں سے بہتر قلعہ الموت ہے یہ قلعہ اسماعیلیہ کا دارالملک تھا اور اقلیم ہمارے میں داخل ہے مستنصر میں حسن کے قبضے میں آیا ہے اس قلعہ کی وجہ تسمیہ وہاں قاطع میں یہ لکھی ہے الموت الف اور لام کے فحون سے جروت کے وزن پر مشہور قلعہ کا نام ہے جو قزوین اور گیلان کے درمیان میں واقع ہے اس قلعہ کو نہایت بلند ہونے کی وجہ سے آٹھ موت کہا کرتے تھے جبکہ قطعی معنی عقاب کا گھونسلہ ہے اس لئے کہ ال (الف کے فحور لام کے فحسما کے فحور سے) عقاب کو کہتے ہیں اور آرموت (لاہوت کے وزن پر) گھونسلے کے معنی ہیں ہے عقاب اونچے مقامات پر گھونسلار کھتا ہے

مل سکتا ہے اور ان کو اسکے احکام کی تعمیل کی ترغیب دلائی جاتی تھی پھر ان کے لوگ لاسک تھے جس کا ترجمہ نو آموز اور مبتدی ہے اور ساتویں درجہ عوام تھے اس گروہ نے بڑی بڑی تختیاں کی تھیں دوسری تک اطراف دیوانہ بین ایک تہلکہ ڈال دیا تھا بڑے بڑے آدمیوں کو جو شیخ سے مخالفت رکھتے تھے انھوں نے مار ڈالا سب سے اول نظام الملک مارا پھر اسکے بیٹے کو پھر سے مارا سلطان ملک شاہ کا زہر سے مرنا بھی انھیں کی سازش سے سمجھا جاتا ہے اور یہ فدائی مالک کی پھیل گئے تھے اب بھی ان کے چھوٹے چھوٹے گرمہ شام کے پہاڑوں میں ہوجاتے ہا مرہرگتال نے اس فرسے کی تاریخ میں ایک کتاب لکھی ہے جو جو علماء فرقا سنا گیا کے خلاف تھے ان کو بین بین کران فراتیوں نے ہر ایک طرح کی گھات سے قتل کر ڈالا کسی کے خانہ بکر مار ڈالے کسی کو خنجر سے قتل کر ڈالے اس لئے ہر ایک مذہب کے علماء ڈرے گئے اور حسن کے خلاف مکر سے کوئی لفظ نہیں نکالتے تھے ان فدائیوں کا یہ حال تھا کہ سلطان خجہ نے قلعہ الموت کی تباہی کے لئے کئی بار سپاہ بھیجی تو حسن نے اسکے ایک نوکر کو جو نہایت مقرب تھا اور حسن سے حسن عقیدت رکھتا تھا حکم دیا کہ جب سلطان سوتا ہو تو اسکے سر پرانے ایک چھری میں تین گاڑ دے اس نے ایسا ہی کیا سلطان بیدار ہوا تو اس بات سے اس کے دل میں بڑا اندیشہ پیدا ہوا تو پورے دھڑکنے کے بعد حسن نے سلطان سے کہا بیجا کہ اگر مجھ کو آپ سے محبت تھی تو وہ چھری جو زمین سے نکلتی گڑوئی گئی تھی آپ کے سینہ نرم میں گڑوئی جاتی سلطان نے حسن سے صلح کر لی اور اس وجہ سے حسن کا کام زیادہ سہل ہو گیا حسن نے اپنے ایک بیٹے حسین نامی کو حسین قانیفی فاتح قستان کے جرم قتل کی سزا میں مروا ڈالا اور دوسرے بیٹے کو شراب نوشی کی علت میں مروا دیا ۸۔ ربیع الثانی ۵۵۷ ہجری مطابق ۱۱۶۲ء کو حسن کا انتقال ہو گیا حسن مذہب نزاریہ اسماعیلیہ کا داعی تھا۔

نزاریہ نزار کے بعد اسکے بیٹے ہادی کو امام جانتے ہیں مگر مودعین کی تحقیق یہ ہے کہ نزار کے کوئی اولاد باقی نہیں چھوڑی تھی احمد مستعلی نے حکومت پانی نوزاد کو

کے دو بیٹوں کے قید کردہ تینوں نے قید ہی میں جان دی اور نزار یہ یون کے لئے مائے بین کہ ابو الحسن سعیدی مستنصر علوی کے انتقال کے بعد مصر سے حسن بن حسن بن محمد صباح حمیری کے پاس آیا اسکے ساتھ ایک لڑکا تھا نزار اور لاوین سے حسن کے مال سے حسن بن صباح حمیری کے سوا کوئی واقف نہ تھا حسن نے حسن کے اس لڑکے کو نہایت تعظیم کے ساتھ اپنے پاس رکھا اور بعض یون کے کہتے ہیں کہ خود حسن بن صباح حمیری مصر میں آیا اور نزار کی ایک عورت سے جو حسن تھی ملا اسکے پاس سے ایک سفیر السن بچہ کو لے لیا اور لوگوں سے بیان کیا کہ نزار کا فرزند ہے اور اس لڑکے کو شہر سے کو لے گیا اور نام اسکے ہادی مقرر کر کے اس کے نام سے شروع کی ہزار ہادی اسی اسکے حلقہ اطاعت میں آگئے پھر ابن صباح نے طبرستان کے قلعے فتح کر لیے اور قلعہ الموت پر قبضہ کر کے اسے دار الحکومت بنا دیا اور نام اسکے جلدۃ الاقبال رکھا اور اسے اپنے مرض الموت میں ایک شخص ہادی کو خلیفہ بنا کر وصیت کر دی کہ ہادی کی تعلیم و تربیت میں جو ابھی لڑکا تھا اس کی کوشش کرے اور کیا نے انتقال کے وقت اپنے بیٹے محمد کو اپنا نائب مقرر کیا ہادی جو ہادی کو شہوت کا غلبہ ہوا تو محمد بن کیا کی عورت کو بلا کر اس سے محبت کی کیونکہ ان کے نزدیک امام کے لیے ہر ایک حرام حلال ہے وہ عورت عالمہ ہو گئی ہادی کے انتقال کے بعد ایک لڑکا جنی جسکا نام حسن رکھا گیا یہ بیان اسی وقت کا تھا جسے ہادی کے اکثر متبعین سنے باور کر لیا اور کچھ لوگوں کو شک پیدا ہوا اور یہ کہنے لگے کہ ہادی جس عورت سے ہم بستر ہوا تھا وہ اور تھی اور محمد بن کیا ہادی کو بھی اسی زمانے میں جب ہادی نے اس عورت کے ساتھ صحبت کی تھی اپنے شوہر سے حمل رکھ لیا اور اتفاقاً دونوں عورتوں کے ایک ہی وقت میں پیدا ہوئے محمد بن کیا کی بی بی نے اپنے لڑکے سے اس لڑکے کو جو ہادی کا تھا بدل لیا پھر عورت بعد محمد بن کیا کے حسن نے ظاہر کیا کہ میں نزار کی اولاد ہوں اور ہادی کا بیٹا ہوں اور امامت کا دعویٰ کیا جس کو نزاریہ میرے

تسلیم کیا اور بعض نے سلسلہ نسب کا یوں لکھا ہے حسن بن محمد بن
 ہادی بن نزار بن عمرو بن حسن بن ہادی نہایت عاقل مبلغ حاضر جواب
 اور خوش محاورہ تھا بہت غلبے دیتا تھا اور لوگوں میں اس بات کو تاکید سے بیان
 کرتا تھا کہ امام کو حق حاصل ہے کہ جو چاہے کرے اور امام تکالیف شرعیہ کو دور کرے
 ہے اور مجھے خدا کا حکم غیب سے یہ پہونچتا ہے کہ تم سے ساری تکالیف شرعیہ کو اٹھا
 اور تمام عمرات کو تیرے سوا کر دوں جو کچھ چاہو کرو بشرطیکہ باہم جنگ و جدل و کشت و خون
 نہ کیا کرو اور اپنے امام کی اطاعت سے انحراف نہ کرو نزار یہ اسکو امام برحق جانتے تھے اور اس کی
 ذات کو قیامت کہتے تھے اس لیے کہ انکا اعتقاد یہ تھا کہ اسوقت قیامت قائم
 ہوگی جب آدمی خدا رس ہو جائیں گے اور تکالیف شرعیہ اٹھ جائیں گی اور قیامت
 یہی مطلب ہے حسن نے اپنی امامت کے زمانے میں غلاموں کو خدا سے ملا دیا اور شریعت
 کے رسوم اٹھا دیے۔ کہتے ہیں کہ جب یہ امام ہوا تو ۵۵ ہجری میں ساکنان الموت کو
 عید گاہ میں جمع کیا اور ایک نمبر رکھوایا جس کے چاروں کوفوں پر چار علم سرخ زرد سبز اور سفید
 کھڑے کر دیے اور ۵۵ تاریخ رمضان سنہ مذکور کو نمبر پر بیٹھ کر فرمایا میں امام زمانہ ہوں اور نبی
 کی تکلیف اہل جان سے میں نے اٹھا دیں اور تمام احکام شرعیہ کو موقوف کر دیا اب نادانانہ
 کے قائم ہونے کا ہے چاہیے کہ مخلوق کا باطن خدا کی طرف متوجہ ہو اور ظاہر میں جو کچھ چاہیں
 کریں اور عید سے اتر کر روزہ افطار کر لیا اور تمام آدمیوں کو حکم دیا کہ مثل عید کے خوشی
 منائیں اور اس دن کا نام عید القائم رکھا اور الموتیاں سے کھلی ذکر اسلام کہتے تھے
 شعر ہے ملاحدہ نے اسکی طرح میں قصائد لکھے تھے اس کی طرح میں یہ ایک شعر ہے۔

پرواشت غل خیر بتائید از دی | مخدوم روزگار علی ذکرہ اسلام

اس حسن کے زمانے میں امام فخر الدین رازی اسے میں جہتے تھے اور تصنیف اور وعظ
 و نصیحت سے مسلمانوں کو فیض پہونچاتے تھے مسائل خلائی میں جب ان سے کوئی بات
 دریافت کی جاتی تو فرماتے خلافاً للملاحدة لعنہم اللہ خذلہم اللہ حسن نے ایک فدا
 کو معین کیا وہ امام کے پاس آیا اور ظالموں کے لباس میں بد اور فرست کھانڈ

مذہب اسلام کے بعد اتفاق سے امام رازی کو تنہا حجرے میں پالیا اندر سے دروازہ
 امام کی چھاتی پر چڑھ بیٹھا اور حجر کھینچ کر ان کی چھاتی پر کھدایا اور کھنے لگا
 جس لیے ہمیشہ ہمارے پیشواؤں پر لعن و طعن کرتے رہتے ہو امام نے اسکو قسم دی
 کہ جس کچھ احتجاج کی تب اسنے کہا کہ مجھکو تمہارے قتل کا حکم نہ تھا ورنہ ہرگز نہ چھوڑتا
 اسنے سید نے حکم اسلام کہا ہے اور یہ کہا ہے کہ ہکو عوام کی باتوں کا خوف نہیں تھا رازی
 ان کا خیال ہے کیونکہ جو بات تمہارے منہ سے نکلے گی وہ ہمیشہ باقی رہے گی اور
 میں سے ہماری بدنامی قائم رہے گی آپ قلعہ میں تشریف لائیے تاکہ شرعاً مستغذاری
 والی جاسے امام نے کہا کہ میرا دامن چلتا تو ممکن نہیں مگر آئندہ کبھی بُرائی کے لفظ سے
 اٹھایا جائے گا بعد اسکے فدائی نے تین سو شقال سونا اور دہائی چادریں امام کے
 سامنے رکھ دیں اور کہا کہ یہ ولیفہ تمہارا ایک سال کا ہے اور آئندہ ہر سال سی طرح
 ہر چارے گا اور خود حجرے سے چلا گیا کہ پھر کسی نے اسکو دامن نہ دیکھا اس واقعہ کے بعد
 امام جب کبھی خلا فی مسئلہ بیان کرتے تو کہتے خلافاً لاسما علیہ ایک شاگرد نے عرض کیا کہ
 اس کلمے کے اختیار کرنے کا کیا سبب ہے امام نے جواب دیا کہ وہ برہان قاطع رکھتے ہیں
 حسن کے بارے جانے کے بعد اسکا بیٹا محمد امام ہوا محمد کو اسکا بیٹا جلال الدین حسن
 ہا کہہ کر خود امام ہوا اور اسنے اپنے باپ دادا کے مذہب کو چھوڑ دیا مسلمان پاک
 ہوا یہاں تک کہ اپنے اسلاف کا کتب خانہ بھی جلوا دیا اور اپنے طعن کرنے لگا اور مذہب
 باطنیہ کو مٹا نا شروع کر دیا اور اپنی تمام رعایا کو بھی مذہب اہل سنت پر چلنے کی تاکید
 کرنے لگا اور اپنے حسن اعتقاد پر غلبہ اور اہل ہند کو بھی اطلاع کر دی اور اپنی مان کو
 ست سے خائف اور ہلکا کر دیا کہ کتبہ کوچ کے لیے بھیجا جلال الدین حسن کے بعد اسکا بیٹا
 علاء الدین محمد امام ہوا تو اسنے طریقہ ملاحدہ باطنیہ کو اختیار کر لیا اس علاء الدین
 نے عبد بن ناصر الدین عبد الرحیم بن ابو منصور حاکم قستان نے محمد بن حسن عرف
 ابو نصیر الدین طوسی کو قستان میں پابند کر لیا تھا خواجہ نے اخلاق نامہ میں اسی کے
 نام پر لکھی ہے علاء الدین محمد کے مرنے کے بعد اسکا بیٹا ارکس الدین بھی پنے

یقیناً ہم انہ الحق اب ہم ان کو اپنے منہ سے دنیا میں اور خود ان کی جانوں کو کھائیں گے جب تک کہ آپ کھل جائے کہ یہ حق ہے اس قسم کی آیات سراسر دلائل کرتی ہیں کہ خدا کا ارادہ یہ ہے کہ تم کو اپنے اسرار مخفی جلائے اگر تم امتنہ ہو جاؤ اور ہمارے کو تم سے سب حیرت نازل ہو جائے اور شہدہ شک مجھے اور حارثہ منیر تم پر ظاہر ہو جائے کیا یہ نہیں خیال کرتے کہ تم اپنے نفوس سے بھی بے خبر ہو جاؤ لاکہ خدا نے فرمایا ہے من کان فی ہذا فی الاخرۃ اے واصل سبیلہ جو کوئی اس جہان میں اندھا رہا سو دیکھ لے جہان میں اندھا ہے اور نہایت گمراہ یعنی ہدایت سے اندھا ہے ویسا ہی آخرت میں ہشت کی راہ سے اندھا ہے اور دور پڑا ہے۔ جب داعی دیکھتا ہے کہ مدعو کو میری باتوں کی طرف بخوبی رغبت ہے تو اس سے کہتا ہے اے شخص جلدی مت کہ خدا کا دین اعلیٰ ہے اس سے کہنا اہل آگاہ ہوں بدوین معاہدے کے آگاہ کرتا مناسب نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کی یہ عادت ہے کہ جس کو ہدایت کرتا ہے اس سے اول عہد و پیمان کر لیتا ہے چنانچہ قرآن میں ہے واذا اخذنا من النبیین میثاقہم منک ومن نوح وابراہیم وموسیٰ وعیسٰ بن مریم واخذنا منہم میثاقاً غلیظاً اور جب لیا جئے نبیوں سے انکا عہد اور پیمان سے اور نوح سے اور ابراہیم سے اور موسیٰ سے اور عیسیٰ بن مریم سے اور لیا ہم نے ان سے کا عہد اور فرمایا ہے ومن الموصین جلال صدقوا ما عاہدوا اللہ علیہ بعض بان والوں میں سے وہ مرد ہیں کہ سچ کر دکھایا انھوں نے اس چیز کو کہ عہد کیا تھا اللہ تعالیٰ سے اور فرمایا ہے یا ایہا الذین امنوا فوالما اھوداے ایمان والو پورا کرو اقرار اور فرمایا ہے ولا تنقضوا الایمان بعد توبیکم ہامت توڑو قسموں کو ان کی مضبوطی کے بعد اسی قسم کی آیات پڑھ کر کہتا ہے کہ بیعت پر تم دو اور ہم سے عہد استوار کرو کہ ہرگز بیعت کو توڑو گے اور دیکھی ہ افشا کردہ گے اور ہمارے دوست کو دوست اور دشمن کو دشمن سمجھو گے جب مدعو نے بیعت کر لی تو سوت داعی اس کے مال میں سے بقدر حیثیت کچھ امام کی نذر میں مانگتا ہے اگر مدعو یہ تیار ہے تو داعی کی مجلس میں بار دیگر حاضر ہو سکتا ہے اور نصیحت وغیرہ

ایمان دیتا ہے ورنہ اس کو بار نہیں ملتا۔
 دعوت دوم جبکہ عوسب باتیں پہلی دعوت کی تسلیم کر لیتا ہے اور مال بھی دیتا ہے تو دوسری مجلس میں داعی بار دیگر کہتا ہے کہ افسر راضی نہیں ہوتا اپنی دعا سے اور جو کچھ بندوں پر مقرر کیا ہے اس کی بجا آوری سے جب تک کہ حق کی دعوت نہ لے جس کو اللہ تعالیٰ نے آدمیوں کی ہدایت کے لیے مقرر کیا ہے اور انکو دعوت کا لحاظ بنایا ہے پھر ان امور کی تشریح کرتا ہے اور اپنے کلام پر دلائل لاتا ہے اور اس کے کتب میں مفصل مذکور ہیں جب داعی کو معلوم ہوا کہ مدعو کے دل میں اس طرف سے اعتقاد راسخ ہو گیا تو تیسری دعوت ارشاد کرتا ہے۔
 دعوت سوم جب تیسری دعوت کی مجلس میں مدعو حاضر ہوتا ہے تو داعی کہتا ہے کہ میں سات ہیں حضرت علی حسن حسین زین العابدین محمد باقر جعفر صادق ساتویں امام صاحب الزمان اور جا شمارہ کہ قائم ہیں اختلاف ہے بعض محمد یکتوم بن اسماعیل بن جعفر صادق کو جانتے ہیں اور بعض اسماعیل بن جعفر کو جب دلائل اور توجیہات سے دل کے دل میں ثابت ہو جاتا ہے کہ امام سات ہیں توشیعہ اثنا عشری سے برخلاف جانتا ہے جو دوازدہ امام کے قائل ہیں اور داعی بیان کرتا ہے کہ صاحب الزمان کو علم الہی اور مخفی وہ کچھ ہے کہ اس سے زیادہ اور بہتر خدا کے پاس بھی علم نہیں اور وہی داعی تفسیر قرآن اور تادل تاویلات کے ماہر ہیں اور انھیں کو تمام اسرار الہی کا علم ہے اور دعا ان کے وارث ہیں اور کوئی دعا کی ہمہ گیری نہیں کر سکتا اور داعی اپنے ان مطالب پر بڑی بڑی دلیلیں لاتا ہے جو اس فرقے کی کتب میں مذکور ہیں جب داعی نے ان کو کیا کہ میری تقریر نے اس کے دل میں اثر کیا تو دعوت چہارم شروع کرتا ہے۔
 دعوت چہارم اس دعوت میں داعی بیان کرتا ہے کہ مجددین شریع کے سات ہیں اور ہر ایک کو ناطق کہتے ہیں اور ہر ناطق کی شریع کے رواج دینے والے اور وہی سات آدمی ہوتے ہیں جنکو صامت بولتے ہیں پہلے ناطق آدم ہوں جنکے صامت اول صفت علیہ السلام تھے جب ان سب صامتوں کا زمانہ گزر چکا تو دوسرے ناطق نوح علیہ السلام

موسے بنجیون نے ناطق اول کی شرح کو ایک علم موقوف کر دیا ان کے صامت اول سے
تھے تیسرے ناطق ابراہیم علیہ السلام ہیں اور انکے جانشین یعنی صامت اول اسامی
ذبیح اللہ تھے ان کے بعد ناطق چہارم موسیٰ علیہ السلام ہوئے ان کے وصی اول
بارون علیہ السلام تھے ان کے بعد نون پانچویں ناطق عیسیٰ علیہ السلام تھے
ان کے وصی اول شمعون تھے اور ناطق ششم محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور ان کے
وصی اول حضرت علی پھر امام حسن پھر امام حسین پھر علی بن امام حسین پھر محمد باقر
جعفر صادق پھر اسماعیل بن جعفر آخر مشو شان صامت ہفتم ہیں ساتویں ناطق
صاحب الزمان محمد بن اسماعیل ہیں کہ انھیں پر حملہ علوم اولین و آخرین تمام
ہوئے ہیں اور ان کی اطاعت میں ہدایت و نجات منحصر ہے جب اس ترتیب
کو عمدہ عمدہ تقریروں کے ساتھ ان کی کتب میں مذکور ہیں ولفظین کر دیتا ہے
تو پانچویں دعوت آغاز کرتا ہے۔

دعوت پنجم داعی اس میں کہتا ہے کہ ہر امام صامت کے ساتھ بارہ آدمی مطلق
عدد مینون اور پیر جون کے ہوتے ہیں کہ ہر ایک حجت کہلاتا ہے خدا نے انسان کے
جسم کو زمین کی طرح پیدا کیا ہے اور چاروں انگلیوں کو جزائر کی طرح بنایا اور ہر انگلی
میں تین تین ہڈیوں کے رکھے ہیں جو کل بارہ ہڈیوں کے ہوتے ہیں اور یہ بارہ ہڈیوں کے انھیں
جھٹون کی طرف اشارہ ہیں اور انکو ٹھاکہ کہتے دست کو اس سے استحکام اور تمام ہے
اس میں دو ہڈیوں ہیں سو اس میں اشارہ ہے کہ رسول و امام یعنی وصی جدا جدا ہیں
اور خدا تعالیٰ نے پشت میں جو بارہ گریبان پیدا کی ہیں وہ بھی انھیں بارہ جھٹون
کی طرف اشارہ ہیں اور گردن باوجودیکہ پشت سے افضل و اعلیٰ ہے مگر اس میں
سات گریبان بنائی ہیں سو وجہ اسکی یہ ہے کہ اس میں سات ناطقوں کی ذات کی
طرف اشارہ منظور ہے اور انکے ائمہ جانشین کی طرف بھی اشارہ ہے اور اسی اشارہ
کی وجہ سے آسمان اور زمین اور دریا اور پہلے کے دن اور کوکب بارہ بعضیات
ہیں جو تمام عالم کے مدبر ہیں اور اسی سبب سے چہرے میں بھی سات سردار

داعی بہ داعی تقریر طویل کے ساتھ اس مطلب کو بھی مدعو کے ذہن نشین
کرنا ہے کہ دعوت ششم شروع کرتا ہے۔
دعوت ششم اس میں آیات قرآن کی تفسیر کرتا ہے نماز اور روزہ اور زکوٰۃ
اور حج اور جہاد اور طہارت وغیرہ امور مختلفہ شرعی کے قاعدے اور طریقے
کا بیان کرتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ سب امور ہیں کہ واسطے مصلحت اور سیاست عام کے
ہیں کیے گئے ہیں تاکہ اس میں مشغول ہو کر آپس میں فتنہ و فساد نہ پھیلان
عالم و ملت کی حکومت اور تابعداری سے اخراج نہ کریں ورنہ فی الحقیقت وضو سے
اور امام کی دوستی ہے اور محکم سے مراد یہ ہے کہ امام کی نعت میں حجت سے ضروریات
کا اظہار کرنا اور خلام عبارت ہے راز کے ظاہر کر دینے سے ایسے شخص کے سامنے جو اپنا
ہب نہ ہو غیر قصد ہدایت کے اور صوم سے مراد امام کے اسرار کی حفاظت ہے اور
اسرار دین کے ظاہر کرنے کو کہتے ہیں اور غسل سے مقصود تہجد و عہد و بیان ہے اور
کلمہ سے مراد یہ ہے کہ امورات دینی سیکھ کر نفس کو پاک کرنا اور بعض کتابوں میں یون
کلمہ کہ کلمات جماعت کے ساتھ ادا کرنے سے مراد ہے کہ امام معصوم کی متابعت کرے
اور زکوٰۃ سے یہ مطلب ہے کہ اپنے مال میں سے پانچواں حصہ امام معصوم کو دے اور کچھ سے
مراد ہے علیہ السلام ہیں اور باب کے حضرت علی اور صفات میں علیہ السلام اور مرقہ
میں اور حایون کے لیک کہنے سے مراد ہے کہ امام کی دعوت کو قبول کرے اور
جائزہ کائنات باطواف کرنے سے مراد یہ ہے کہ ائمہ سبعہ سے دوستی رکھے اور جنس سے
اور ہر کو تکلیف سے بچانا ہے اور دوزخ سے مراد بدن کو شقت اور تکالیف میں
السا ہے وغیرہ وغیرہ جب مدعو کے دل میں یہ باتیں جم جاتی ہیں تو داعی فلسفہ کی
بسیار شرح کرتا ہے اور اقوال فلاطون و ارسطو و فیساغورس وغیرہ کو دلائل عقلی
کے ساتھ سمجھاتا ہے اور جب یہ مطالب بھی ذہن نشین ہو جاتے ہیں تو ایک عرصہ
کے بعد ساتویں دعوت شروع کرتا ہے۔

دعوت ہفتم اس میں کہتا ہے کہ صاحب ولایت اور ناصر شریعت کے لیے

جو نفس کلیہ کو عقل کلی کے ساتھ کائنات کے ایجاد کرنے کے بارے میں نسبت بہا کرے اس نفس ناقص کو جو رسول کا نائب ہوتا ہے امام اور رسول کا وحی کہتے ہیں جس طرح افلاک کو عقل اول اور نفس اولی حرکت دیتے ہیں اسی طرح رسول اور امام انسانوں کے نفوس کو نجات کی طرف حرکت دیتے ہیں۔ مگر ان اسماء علیہ السلام مدبر الوجود یعنی اللہ تعالیٰ کے لئے نہ کوئی نام ہے نہ نشان نہ بیان نہ صفت اور نہ اشکو الفاظ کے ساتھ بیان کرتے ہیں پس ان کے ذمہ بن خدا نہ موجود نہ معدوم نہ عالم نہ جاہل نہ قادر نہ عاجز وغیرہ وغیرہ کیونکہ انکا زعم ہے کہ ان اوصاف کے ثابت کرنے سے خدا کی مشارکت موجودات کے ساتھ لازم آجائے گی اور ان اوصاف کی اُس ذات پاک سے نفی کرنے سے تعطیل لازم آتی ہے اس لیے کہتے ہیں کہ جو کچھ قدیم ہے وہ خدا کا امر اور کلمہ کن ہے اور جو کچھ حادث ہے وہ مخلوق ہے اور اسکی فطرت ہے بعد اسکے داعی مدعو سے کہتا ہے کہ یہ دو معراجے عقل کامل کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں اعمال ذات میں مدبر الوجود کی اتباع و امتثال کرتا ہے یہاں تک کہ یہ مدبر الوجود کے مرتبہ کو پہنچ جاتا ہے اسی طرح امام جسے صامت اور وحی بھی کہتے ہیں اپنے اعمال میں رسول کی پیروی کر کے رسول کے مرتبہ کو جسے ناطق بھی کہتے ہیں پہنچ جاتا ہے اور دونوں میں ذرہ بھر تفاوت نہیں رہتا اسی طرح داعی وحی کے مرتبہ کو پہنچ جاتا ہے غرض کہ عالم کے کاروبار کی طرف نظر پر جاری ہیں اس کے بعد داعی کہتا ہے کہ رسول کا معجزہ یہی چیز ہے کہ جن سے انسانوں کی سیاست کا کام متعلق ہے سو اس کے کچھ بھی نہیں اور انھیں عالم کی غرض ہی سے نبی زمین و آسمان جو اہر و اعراض کی حقیقت بیان کرتا ہے کبھی ایسی وضاحت کے ساتھ کہ لوگ اُسے سمجھ لیتے ہیں اور کبھی ایسے رمز کے ساتھ کہ علماء بھی اُس کے ادراک سے عاجز آتے ہیں اور اسی مدبیر کے ساتھ رسول کی شریعت کو انھیں حاصل رہتا ہے اور آدمی اُسے مانتے ہیں۔ اور داعی کہتا ہے کہ قیامت اور ثواب و عذاب کے معانی کچھ اور ہیں جن جو عام طور پر ہر ایک کی سمجھ میں آتا

ہیں اور وہ یہ ہیں کہ کو اکب کے دور سے ختم ہو کر دوسرے دور سے مشعر و معراج ہیں ورنہ سیارات اور ثوابت میں کسی طرح کون و فساد نہیں آسکتا انکی طالع و طالعہ اور فنا ہونے سے برقی ہیں پس قیامت کے یہ معنی کسی طرح درست نہیں ہیں بلکہ علم ہی فنا ہو جائیگا اس کے بعد داعی دعوت نہم شروع کرتا ہے۔ دعوت نہم یہ دعوت سب دعوات کا نتیجہ ہے جب داعی مدعو کی طرف سے مطلق ہو جائے تو اسے ہدایت کرتا ہے کہ فلاسفہ کی کتابیں دیکھا کر اور علوم انہی و طبعی کا مطالعہ کیا ہے جب داعی سمجھ لیتا ہے کہ مدعو کو فلاسفہ کے اقوال پر خوب واقفیت حاصل ہو چکی تو اب داعی اپنے رازوں کو کھولنا شروع کرتا ہے اور کہتا ہے کہ جو کچھ علم سے اصول و حدود سے اب تک اطلاع دی ہے یہ سب رموز اور اشارات ہیں عرف معانی و مبادی اور انھیں جواہر کے اور وحی صرف نفس کی صفائی کا نام ہے اور رسول یا نبی کا کام یہ ہے کہ جو بات اُس کے دل میں آتی ہے اور اُسے بہتر معلوم ہوتی ہے وہ لوگوں کو بتا دیا کرتا ہے اور اسکا نام کلام انہی رکھ دیتا ہے تاکہ ان کے دلوں میں یہ قول شکر کر جائے اور اسے مان لیں تاکہ سیاست اور مصلحت عام میں انھیں رستہ اور جگہ نبی کی حقیقت یہ ٹھہری تو اُس کے تمام اقوال پر عمل کرنا کیا ضرور ہے اسی قدر پر عمل کرنا چاہیے جو اپنی مصلحت اور حاجت کے مناسب ہو بلکہ عارف کے واسطے کہ انہی کے کسی قول پر عمل در آد اور پابندی ضرور نہیں اُس کے لیے صرف معرفت ہی کافی ہے کہ وہ معرفت ہی اصل الاصول ہے اور سب کمالات کی انتہا اسی کی طرف ہے اور جو کچھ قید ہیں اور اعمال کی پابندیان مقرر ہیں وہ کافروں کے واسطے واجب ہوئی ہیں جو معرفت سے آگاہ نہیں ہوتے اور عارف کے حق میں یہ باتیں بالکل عبث اور بارگراں ہیں اور انھیں معرفت سے ان لوگوں کے نزدیک ایک یہ ہے کہ انہیں اسے ناطق صاحب شرائع واسطے سیاست عام کے مقرر ہیں اور جن انہیں کے پاس حکمت، خاص ہے وہ فلاسفہ کی جماعت ہے اور عالم کا وجود روحانی ہے اور جو کچھ ریاضت کتب معارف کے مطالعہ میں کی جاتی ہے یہی ناظر کو نام تک پہنچا دیتی ہے اور امام کے طور کے معنی یہ ہیں کہ دعا کے

ذریعہ سے اسکے احکام امر و نہی جاری ہوں یعنی یہی امر و نہی کا ظہور عینہ امام کا کام
قائم مقتدایان اساماعیلیہ طالبین اور اپنے معتقدین کو غیر مذہب والوں کی
 اہل اسلام میں سے کتب دیکھنے سے منع کرتے ہیں بلکہ جس قدر بیانات مقتدین اساماعیلیہ
 نے اپنی کتب میں مندرج کئے ہیں ان کے سیر و مطالعہ سے بھی علما سے متاخرین
 اساماعیلیہ روکتے ہیں اور ان میں خوض و فکر کرنے سے منع کرتے ہیں تاکہ ذکی العہد
 ہمارے فضائل و قبائح پر مطلع نہ ہو جائے۔

بوہرے

ایک اساماعیلی مذہب قوم ہے تھانڈا بھارتی احوال البواہر میں لکھا ہے کہ جب
 سلطان صلاح الدین کی کوشش سے ملک مصر سے مذہب ہمدانیہ اکھر گیا تو اکثر مہمان
 اساماعیلیہ اپنے داعی کے ساتھ ملک مصر اور مغرب سے نکھر چکے تھے مین مین رہے
 جو کہ وہاں شہر حراز میں قدیم سے ان کا داعی موجود تھا اسلئے ہندوستان کو چلے گئے
 اب گجرات - دکن - مالوہ - کوکرن - راجپوتانہ میں بوہرے کے نام سے مشہور ہیں
 ابجد العلوم اور سچا المرحان میں لکھا ہے کہ جو ہمارے ہندوستانی زبان میں تجارت
 کو کہتے ہیں اور بوہرہ کے معنی تاجر ہیں اور بوہرے تجارت کے معنی ہیں اس لفظ کی جمع جو
 چونکہ یہ ساری قوم تجارت پیشہ ہے اسلئے بوہرے کہلاتی ہے اور اسی وجہ سے یہ لوگ
 مرہ حالی کے ساتھ رہتے ہیں اور ان کے داعی سابق میں احمد آباد ملک گجرات اور
 برہمپور ملک خاندیس اور امین ملک مالوہ میں رہتے تھے اب کئی پشت سے
 ہندو سورت میں رہتے ہیں اور دکن لاکھ روپیہ کے قریب سالانہ قوم بوہرہ سے
 انھیں پہونچتا ہے امیرانہ ٹھکانے سے بھر کر لے کر قاضی نور اللہ شومتری اثنا عشری
 (رحمۃ اللہ علیہ) جری میں عہد جاگیر میں بوجہ تصنیف کتاب مجالس المؤمنین کے وہ قندار
 سے منتر برس کی عمر میں بادشاہ کے حکم سے اتنے پٹوائے گئے کہ آخر دم تک لکھا گیا
 مجالس المؤمنین کی جلد اول میں لکھتے ہیں کہ اس زمانہ سے تخمیناً تین سو برس پیشتر
 ایک قاضی ماضی نامی کی ہدایت سے یہ لوگ مسلمان ہو کر ملا علی کی قبر کھنڈا میں

ملک دکن میں ایک ایسا شہر ہے جہاں حضرت جلال الدین خوارزمی مدفون ہیں

یہی نہیں کتب تواریخ میں بھی لکھا ہے کہ بوہرے اصل میں ہندو تھے اس کی
 مع کتاب گجرات اینڈ گجراتی مؤلفہ مہاراجی ملہاری کے صفحہ ۱۵۲ مطبوعہ لندن
 میں درج ہے اور مرآت احمدی کے ترجمہ انگریزی کے صفحہ ۲۸۹ کے نوٹ
 میں مذکور ہے کہ بوہرے دراصل ہندو تھے اور کسی قدر ہندوؤں کے رسم و رواج
 سے پرانک وہ چلتے ہیں۔ اس مالاکہ ترجمہ گجراتی کی جلد اول کے صفحہ ۴
 میں لکھا ہے کہ بجاٹ لوگ کہتے ہیں کہ احمد شاہ نے برہمن اور مہاجنوں کو مسلمان
 کیا تھا وہ بوہرے بن گئے۔ اور پچنگ آف اسلام مؤلفہ آرٹلڈ کے صفحہ ۲۲۵
 میں لکھا ہے کہ محمود بیگز کے عہد میں جس کی حکومت ۱۰۵۹ء سے ۱۰۷۱ء تک
 ۱۰۷۱ء میں رہی ہے بوہروں کی جماعت اسلام لائی ہے اور یہ گیارہویں صدی
 میں جو دسویں صدی میں غالباً مسلمان ہوئے ہونگے کیونکہ شمالی گجرات کے ہندو
 اب انٹل وائرس والے فیدہ و غفلت کے ساتھ اچھا سلوک کرتے تھے اور غالباً
 ان مسلمانوں میں وہاں اسلام پھیلا ہوا کا ایٹ نے تاریخ ہندوستان کی پہلی جلد
 میں لکھا ہے کہ یہ گجراتی سے ترجمہ کیا ہے کہ فہرہ نروالہ (یعنی انٹل وائرس) میں بہت سے
 مسلمان جو پاری آتے جاتے ہیں اور وہاں کاراجہ اور اس کا نائب ان کی عزت
 کرتے ہیں اور وہاں ان کی پوری طرح حفاظت کی جاتی ہے الا درہیسی کا مؤلف
 ابو عبد اللہ ہے جو گیارہویں صدی عیسوی میں پیدا ہوا تھا ساکنو پیڈیا آف انڈیا کی
 جلد اول کے صفحہ ۴۰۳ میں لکھا ہے کہ ولسن صاحب تحریر کرتے ہیں کہ بوہروں کی بنیاد
 گجرات میں ہوئی ہے اور ایسا پایا جاتا ہے کہ وہاں پر ہندوؤں کو مسلمان بنالیا گیا ہے
 مگر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سندھ کی طرف سے آئے ہوئے ہیں
 تاریخ تحفہ راجستان میں مولوی عبید اللہ فرحتی نے بیان کیا ہے گجرات کے بوہرہ لوگ
 کسی وقت ناگرون وغیرہ میں سے مسلمان بنائے گئے ہیں جو تجارت کے ذریعہ سے اکثر
 گجرات میں آئے اور اساماعیلیہ کے پیرو ہونے کے سبب ملا علی کہلاتے ہیں اس بیان غلطی ظاہر ہو
 ایک فاضل بوہرے نے جب کا نام عبدالعلی سیف الدین ہے اوسے بھی تخلص ہے ایک کتاب

دبان عربی بن بنائی ہے اسکا نام مجالس سیفیہ ہے اور اذیقعدہ مندرجہ ہے
 یہ کتاب تمام ہوئی ہے اس سے بھی یہ ثابت ہے کہ بدھ کے ہندو سے مسلمان ہونے
 میں اور تفصیل اسکی مجالس سیفیہ کی نویں مجلس میں اس طرح مذکور ہے کہ شیخ
 صفی الدین بن زکی الدین نے کہا ہے کہ مستنصر باللہ نے اپنے پاس مہر کے دواویہ
 ان میں سے ایک کا نام عبد اللہ اور دوسرے کا نام احمد تھا اور ان کو احیاناً میں
 پاس بھیجا اور ان کو حکم دیا کہ ان دونوں کو ہندوستان کی طرف روانہ کرو یا جائے
 حسب حکم وہ دونوں میں سے چلکر ہند میں آئے اور شہر کھنایت کے ساحل پر آئے
 یہاں کاراجہ ایک راجپوت تھا جسکا نام سدھو راؤ ہے سنگھ تھا تمام ملک گجرات کسی
 وزیر تھیں تھا اور دار الحکومت اسکا شہر بین میں تھا۔ سدھو راؤ کو وزیر کا نام بھارل
 تھا اور وہ بھی راجپوت تھا اور عقل مند و پر آدمی تھا تمام ملک کی عنان حکومت اسکا
 قبضہ و اقتدار میں تھی اور بڑے استقلال سے کام چلاتا تھا سدھو راؤ ہے سنگھ
 نہایت متعصب تھا مسلمانوں سے دلی بغض رکھتا تھا جو مسلمان اس کے ہاتھ لگتا اسکو
 قتل کر دیتا اسلام کا سخت دشمن تھا اور یوں کی بڑی عقیدت کے ساتھ پرستش
 کرتا تھا ہر صورت شیخ عبد اللہ بن سے زبان ہندی سیکھ کر آئے تھے اور کھنایت
 کے ساحل پر آئے اور انکو اپنی جان کا بہت اندیشہ تھا خوف ورجا کی حالت میں
 رہے اور ساحل کے باغون میں چھپ رہے ایک روز کھیتوں کی طرف ان کا گذر ہوا
 ایک آدمی مع اپنی جوڑو کے کام کر رہا تھا عبد اللہ اس کے پاس گئے اور پانی دریافت
 کیا تاکہ پیو میں جواب دیا کہ پانی تو اس کنوین میں تھا لیکن چند روز ہوئے کہ ہم اس سے

اسکا نام مجالس سیفیہ ہے اور اذیقعدہ مندرجہ ہے
 یہ کتاب تمام ہوئی ہے اس سے بھی یہ ثابت ہے کہ بدھ کے ہندو سے مسلمان ہونے
 میں اور تفصیل اسکی مجالس سیفیہ کی نویں مجلس میں اس طرح مذکور ہے کہ شیخ
 صفی الدین بن زکی الدین نے کہا ہے کہ مستنصر باللہ نے اپنے پاس مہر کے دواویہ
 ان میں سے ایک کا نام عبد اللہ اور دوسرے کا نام احمد تھا اور ان کو احیاناً میں
 پاس بھیجا اور ان کو حکم دیا کہ ان دونوں کو ہندوستان کی طرف روانہ کرو یا جائے
 حسب حکم وہ دونوں میں سے چلکر ہند میں آئے اور شہر کھنایت کے ساحل پر آئے
 یہاں کاراجہ ایک راجپوت تھا جسکا نام سدھو راؤ ہے سنگھ تھا تمام ملک گجرات کسی
 وزیر تھیں تھا اور دار الحکومت اسکا شہر بین میں تھا۔ سدھو راؤ کو وزیر کا نام بھارل
 تھا اور وہ بھی راجپوت تھا اور عقل مند و پر آدمی تھا تمام ملک کی عنان حکومت اسکا
 قبضہ و اقتدار میں تھی اور بڑے استقلال سے کام چلاتا تھا سدھو راؤ ہے سنگھ
 نہایت متعصب تھا مسلمانوں سے دلی بغض رکھتا تھا جو مسلمان اس کے ہاتھ لگتا اسکو
 قتل کر دیتا اسلام کا سخت دشمن تھا اور یوں کی بڑی عقیدت کے ساتھ پرستش
 کرتا تھا ہر صورت شیخ عبد اللہ بن سے زبان ہندی سیکھ کر آئے تھے اور کھنایت
 کے ساحل پر آئے اور انکو اپنی جان کا بہت اندیشہ تھا خوف ورجا کی حالت میں
 رہے اور ساحل کے باغون میں چھپ رہے ایک روز کھیتوں کی طرف ان کا گذر ہوا
 ایک آدمی مع اپنی جوڑو کے کام کر رہا تھا عبد اللہ اس کے پاس گئے اور پانی دریافت
 کیا تاکہ پیو میں جواب دیا کہ پانی تو اس کنوین میں تھا لیکن چند روز ہوئے کہ ہم اس سے

مذہب الاسلام کے حالات میں لکھا جا رہا ہے کہ ان کے حالات میں سلطان مظفر گجراتی کے حالات میں لکھا جا رہا ہے

جو گئے دن اور وہ نیچے اتر گیا اور خشک ہو گیا ہے عبد اللہ نے کہا مجھے دکھا دو وہ
 ان گمان ہے ان دونوں نے کہا کنوین یہ ہے کیا کرو گے تم اس میں پھر پانی نکال
 ہو عبد اللہ نے جواب دیا نہیں بلکہ اللہ ہر شے پر قادر ہے اور جو چاہے کرے
 اسکو کیا گیا پھر وہ نہیں ہو سکتا ہے پھر عبد اللہ نے ان دونوں سے کہا کہ اگر
 تم پانی اس وقت اس کنوے کے پانی سے تیرا ادا کرے تو اس وقت تم دونوں
 ہندو مسلمان ہو جاؤ گے اور میرے رب پر ایمان لاؤ گے دونوں بولے ہاں جو تم
 ہو اگر اللہ کرے تو ہم وہی کرینگے جو تم کہو گے پس عبد اللہ کنوین میں اترے اور
 علی قیاد میں ایک نیزہ جو ان کے ہاتھ میں تھا گاڑ دیا پانی کا سوت جاری ہو گیا
 عبد اللہ باہر نکل آئے اور پانی کنوین سے اُٹھنے لگا یہاں تک کہ پھر گیا اور وہ دونوں عورت
 وہ حال دیکھ کر مسلمان ہو گئے اور ایمان لائے اور عبد اللہ نے جو کچھ ان سے کہا
 قبول کیا مرد کا نام کا کا اکیلا اور عورت کا نام کا کی اکیلی تھا عبد اللہ ان دونوں
 سے پاس ٹھہرے رہے دونوں ان کی خدمت و حفاظت کرتے تھے یہاں تک کہ ان سے
 محبت پیدا ہو گئی اور دونوں سے عبد اللہ نے زبان ہندی کی تکمیل و ترقی کی ہدایت
 ان دونوں سے ظاہر کیا کہ میں اسلیے بھیجا گیا ہوں کہ ہند میں اسلام ظاہر کروں اور
 اہل ہند کو ایمان کی طرف دعوت کروں اور ان سے اس بارے میں مشورہ کیا
 اور ان سے جواب دیا کہ یہ جو تم چاہتے ہو اس وقت تمہیں ممکن ہوگا کہ جب کوئی ایک
 شخص ہند کے راجاؤں اور راجپوتوں میں سے مسلمان ہو جائے اور اس ملک میں تھوڑی
 کوشش کا اسوقت نفع ظاہر ہوگا جبکہ راجہ کا وزیر بھارل قابو میں آجائے اور بھارل
 بڑے بت کے پوجاریوں میں سے ایک شخص کے ساتھ بہت عقیدت رکھتا ہے اور اسکی
 بڑائی کا معروف ہے اور بچپن سے ہر عینے میں ایک مرتبہ اسکی قدیموسی کے لیے جایا
 کرتا ہے اور اس کے حکم سے ہر موافقت نہیں کرتا بہت مانتا ہے اسکی راے پر چلتا ہے
 پس اگر تم اس پوجاری کے پاس پہنچ جاؤ اور وہ تمہارے ہاتھ پر ایمان لے آئے تو
 جو کچھ تم چاہو گے اسکا ظہور ممکن ہوگا عبد اللہ اس مشورے کے بموجب روانہ ہوئے

اسکا نام مجالس سیفیہ ہے اور اذیقعدہ مندرجہ ہے
 یہ کتاب تمام ہوئی ہے اس سے بھی یہ ثابت ہے کہ بدھ کے ہندو سے مسلمان ہونے
 میں اور تفصیل اسکی مجالس سیفیہ کی نویں مجلس میں اس طرح مذکور ہے کہ شیخ
 صفی الدین بن زکی الدین نے کہا ہے کہ مستنصر باللہ نے اپنے پاس مہر کے دواویہ
 ان میں سے ایک کا نام عبد اللہ اور دوسرے کا نام احمد تھا اور ان کو احیاناً میں
 پاس بھیجا اور ان کو حکم دیا کہ ان دونوں کو ہندوستان کی طرف روانہ کرو یا جائے
 حسب حکم وہ دونوں میں سے چلکر ہند میں آئے اور شہر کھنایت کے ساحل پر آئے
 یہاں کاراجہ ایک راجپوت تھا جسکا نام سدھو راؤ ہے سنگھ تھا تمام ملک گجرات کسی
 وزیر تھیں تھا اور دار الحکومت اسکا شہر بین میں تھا۔ سدھو راؤ کو وزیر کا نام بھارل
 تھا اور وہ بھی راجپوت تھا اور عقل مند و پر آدمی تھا تمام ملک کی عنان حکومت اسکا
 قبضہ و اقتدار میں تھی اور بڑے استقلال سے کام چلاتا تھا سدھو راؤ ہے سنگھ
 نہایت متعصب تھا مسلمانوں سے دلی بغض رکھتا تھا جو مسلمان اس کے ہاتھ لگتا اسکو
 قتل کر دیتا اسلام کا سخت دشمن تھا اور یوں کی بڑی عقیدت کے ساتھ پرستش
 کرتا تھا ہر صورت شیخ عبد اللہ بن سے زبان ہندی سیکھ کر آئے تھے اور کھنایت
 کے ساحل پر آئے اور انکو اپنی جان کا بہت اندیشہ تھا خوف ورجا کی حالت میں
 رہے اور ساحل کے باغون میں چھپ رہے ایک روز کھیتوں کی طرف ان کا گذر ہوا
 ایک آدمی مع اپنی جوڑو کے کام کر رہا تھا عبد اللہ اس کے پاس گئے اور پانی دریافت
 کیا تاکہ پیو میں جواب دیا کہ پانی تو اس کنوین میں تھا لیکن چند روز ہوئے کہ ہم اس سے

اور شہر کھنایت میں پونچے اور اس صورت کے مندر تک چلے گئے جان و دوچار رہتا تھا وہ لوگوں کو پڑھاتا تھا اور گلو (گلو) (گلو) کر کے حروف بتاتا تھا شیخ صاحب منکر کہنے لگے کہ پنڈت جی ایک عجیب بات تمہاری تعلیم میں دیکھی کہ تم کہتے ہو تو ایک حرف ہوا اور بولتے ہو چار حروف پنڈت انکی بات سنکر تعجب ہوا اور مجید اسکا دریافت کرنے لگا انھوں نے خلوت کا اشارہ کیا پس خلوت میں جا کر اس کے ساتھ بات چیت کی کہ جس سے اسکا دل اپنی طرف کھینچ لیا اور جب کہ وہ انکی طرف مائل ہو گیا اور گڑا کر گفتگو کرنے لگا تو اسکو راز ہا سے حقانی سے مطلع کیا اور یہ کہ کہ تم ہندی مانتے لکھتے ہو ایک حرف ک (ک) اور پڑھتے ہو چار حرف لکو وہ تین کات ہیں اور یہ ان کے واو پس ان میں پہلے دونوں کات ہر دو اصل بروہانی کی شال ہیں اور وہ دونوں ایک جنس سے ہیں اور وہ عقل ہے اور عیساکات اور واو ہر دو اصل جسمانی کی شال ہیں اور دونوں کے درمیان میں ایک جہت سے فاصلہ ہے اور ہر ایک ہر دو اصل میں سے ایک متحرک ہے اور دوسرا ساکن اور وہ دلیل اس بات کی ہے کہ ایک دونوں میں سے منفید اور دوسرا مستفید ہے اسی قسم کی باتیں ہوتی ہیں جہاں تک کہ پنڈت عبد اللہ کے ہاتھ پر سلمان ہو گیا اور ایمان لایا پھر عبد اللہ اس کے پاس ٹھہرے رہے اور اسکی تعلیم و تادیب و تہذیب میں سرگرم رہے اور بچھاتے رہے کہ بھار مل کو اس راہ پر سے آوے پوجاری عبد اللہ کی راہ پر عمل کرتا رہا جب بھار مل اس کے پاس آتا تھیلے میں باتیں کرتا بتوں کے نقصان اور ان کی عبادت کے عجوب اس کے سامنے بیان کرتا تھا جب اس کے کلام نے اثر کیا بھار مل دین اسلام کی تعظیم و تکریم کرنے لگا وہ ہمیشہ شرف اسلام بیان کرتا تھا بھار مل وزیر اسکی مراد اور میل جان بھار مل سمجھ گیا اور کہنے لگا کہ آپ صاف صاف بیان کیجیے کہ اگر آپ نے اپنا دین قدیم ترک کیا ہے اور اس کے سوا اور دین اختیار کیا ہے تو میں بھی آپ کے ساتھ ہوں جس دین پر آپ ہوں جبکہ بزرگی اسکی آپ نے پہچانی بھار مل کے سامنے اس پنڈت نے اپنا حال بیان کیا اور عبد اللہ کا اظہار کیا یہاں تک کہ بھار مل داخل اسلام ہوا اور اس سے

بھار مل بھار مل مومن غلص ہو گیا اور ایمان پوشیدہ رکھتا تھا اور چھپ کر نماز پڑھتا تھا اور پٹن سے کھنایت جاتا رہتا تھا اور پنڈت کے پاس ٹھہر کر عبد اللہ سے علم و ادب دین اسلام اور اخلاق ایمان اور علوم امیر آل محمد علیہم السلام لیا کرتا تھا رفتہ رفتہ اس کے دین اسلام میں آ جانے کے حال سے اسکا ایک منکر واقع ہو گیا اور سدھ راو جے سنگھ سے یہ سارا حال بیان کر دیا راجہ نے کہا کہ میں اسکو اپنی آنکھ سے ناظر ہونا چاہتا ہوں تو جیسا کہ اور لوگوں کے ساتھ کیا جاتا ہے اسکو ویسی سزا دیں پھر حاسد خیل خورائے وقت میں راجہ کو لاسے کہ بھار مل بھار مل بھار مل نے جب یہ بات سنی کہ راجہ یہاں آیا ہوا ہے اٹھ کھڑا ہوا اور اسلام کیا راجہ نے کہا اسے بھار مل یہ جو تم کر رہے تھے بڑی بات ہے وزیر نے اس سے کہا کہ یہ جو کام میں کر رہا تھا کوئی ایسی چیز نہیں ہے جو میرے مخالف حضور سے مل گیا گیا ہے بلکہ میں نے اس وقت ایک سانپ دیکھا تھا کہ مکمل کر اس صندوق کے جویرے پاس رکھا ہوا ہے چلا گیا میں میں کھڑا ہوا اسے ڈھونڈتا ہوں پھر چمکے دیکھنے لگا تو بھی نہیں پایا پھر میں زمین پر سرنگا کر دیکھتا تھا کہ شاید نظر آجائے راجہ نے اس صندوق کے پیچھے سانپ کو ڈھونڈنے کا حکم دیا کیا ایک اس کے پیچھے سے ایک سانپ مل کھاتا ہوا مکمل آیا راجہ نے بھار مل کی بات کو سچ جانا اور خیل خور نے پڑے اور بھار مل کی آبرو خدا نے بھائی اور اس پر وثوق زیادہ ہو گیا۔ اس مندر میں لوہے کا ایک ہاتھی سطح سے بلا کسی تعلق کے ٹپک رہا تھا اور بڑے ست کے بعد اسکی تعظیم و تکریم کی جاتی تھی اور سدھ راو جے سنگھ ہر سال ایک مرتبہ کھنایت میں زیارت کے لیے آکر بیٹھتے تھے کہ پوجا کرتا تھا جو قربانیان ممکن ہوتی تھیں چڑھاتا تھا اس سال جبکہ راجہ کھنایت میں آیا اور یہ ارادہ کیا کہ میرے وقت بت کی زیارت کے لیے مندر میں جائے عبد اللہ نے پوجاری سے کہا کہ راجہ سے جا کر کہو کہ غیب کو ہاتھی نے مجھ سے خواب میں بیان کیا کہ مدت دراز سے سابق ہوں بغیر سہارے کے کھڑے کھڑے اگیا ہوں اب میں چاہتا ہوں کہ ایک بار اگن

ملا جعفر کو اپنا قائم مقام بنا یا۔ یہاں تک داعیان گجرات داعیان ہین کے نام سے
ملا جعفر کے زمانے میں ہین کی دعوت غلطی کا ترجمہ نقل ہو کر ہندوین داعی یوسف
پر آ گیا اور داعی ملا جعفر داعی یوسف کے مطیع ہوئے اور جب سے سلسلہ دعوت
اولاد و اخلاف بھارل میں چلا آ رہا ہے۔

ایشیادک سوسائٹی بنگال کے جنرل جلد ۴ کے صفحہ ۴۸ سے یوہون کی ابتدا کے
حالات راس مالاکہ ترجمہ گجراتی صفحہ ۱۵۴ میں اس طرح نقل کیے ہیں کہ یعقوب نامی
ایک آدمی اپنے گھر کے فساد کی وجہ سے اپنا ملک چھوڑ کر سندھ بھری مطابق سندھ
میں مصر سے کھنایت کو آیا اس کے مذہب والوں ہین سے ہندوستان میں پہلا قدم رکھا
وہی آدمی تھا اُس وقت میں اُس مذہب کا سب سے بڑا ملا جو کئی برس سے ہین میں
رہتا تھا ظہری (ذوہب) بن موسیٰ نامی تھا مصر میں خلیفہ مستنصر بادشاہ کا محل تھا اور
سندھ راس سنگھ (سندھ راج جے سنگھ) ہندوستان میں پیران پٹن کاراجہ تھا
بہت سے ایسے ثبوت ملتے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ مستنصر بادشاہ بھری میں
مرچکے تھے اور اُن کا پوتا مافظ گیا دھوان خلیفہ جس نے ۵۲۲ھ ہجری سے ۵۳۲ھ ہجری تک
حکومت کی حکمران تھا اس وقت کے بارے میں گجرات کی تواریخ کا سلسلہ گرو پڑے
بھرا ہوا ہے تو یہی اوپر کے وقت کے ساتھ ملتا ہوا ہے کیونکہ سندھ راج جے سنگھ کہ جن نام سے
گجراتی لفظ سندھ راس بنا ہوا معلوم ہوتا ہے سندھ راج (مطابق سندھ بھری) جن
نسل وارثے (پٹن کاراجہ تھا اس بیان کے بعد راس مالاکہ میں اس قصبے کو اس طرح
پورا کیا ہے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یعقوب کھنایت میں آ کر ایک مالی کے شامل رہا
جس کو اُس نے اپنے مذہب میں داخل کیا پھر اُس نے ایک برہمن کے لڑکے کو مسلمان کیا
سندھ راس راجہ اور اُس کے دو دیوان تارمل دتا سے فوقانی سے اور بھارل موہانی
تھے وہ کھنایت کے ایک مندر میں اکثر جایا کرتے تھے وہاں پر ایک لوہے کا باجھی
سنگ مقناطیس کے ذریعہ دھکا رکھا تھا یعقوب نے اُن چھروں کو نکال ڈالا اور
برہمنوں کے ساتھ بحث ہوئی جس میں بھی یعقوب جیتا سندھ راس و اُس کے درباریوں کو

بہت دکھائی جس سے اُنھوں نے اُس کا مذہب اختیار کر لیا اور انکی مشابہت دیکھ کر
وہاں نے بھی کی اور ان نو مسلموں نے عربستان کے ساتھ جوہر جاری کیا جس سے وہ
اپنے یعنی یوہر کے کہلانے

یہ لکھ کے صحیح ناموں اور حالات میں بہت گڑبڑ پائی جاتی ہے سندھ راس سنگھ
سندھ راج جے سنگھ ہو گا گجرات میں اس نام (سندھ راجے سنگھ) سے سندھ راج
سنگھ لیکن تارمل اور بھارل یہ دونوں دیوان جو کھنایت میں تیار کیا جاتا ہے گرو پڑے
ملا جعفر (میل) کے دیوان دو بھائی تیج پال اور وسنت پال تھے یہ وہی دو دیوان
ہیں جن کو تارمل اور بھارل مشہور کر دیا ہے اور پھر گار پال یا راجے پال کی باتیں
دوسری جگہ لکھی ہوئی ہیں اور جبکہ مطابق راجہ نے دوسرا مذہب اختیار کر لیا تھا
سندھ راج جے سنگھ کی طرف منسوب کر دی ہیں کیونکہ یہ بات متحقق ہے کہ سندھ راج نے
مذہب نہیں بدلا تھا وہ ہندو مذہب پر رہا ہے۔

سندھ راج جے سنگھ سولنگی راجپوت تھا اسکے حالات کتب تواریخ میں مفصل مذکور ہیں
گجرات اور مالوہ اور برہانپور اسکے زیر نگین تھے قلعہ بھروچ اُسی نے بنایا تھا اور
سندھ پور بھی اُسی نے آباد کیا ہے

جامع الحکایات کے ایڈٹ نے تاریخ ہندوستان کی دوسری جلد میں ایک قصبہ کا ترجمہ کیا ہے
جس کی نسبت اسکا تلفظ بھروچی کہتا ہے کہ میں نے اس قصبے سے بہتر دوسرا قصبہ نہیں سنا
بھروچی ایک دفعہ کھنایت میں تھا جو سندھ کے کنارے پر آیا ہے اور جس میں بہت سے
مسلمان رہتے تھے جو مذہب کے نہایت پابند اور سختی تھے وہاں اُسے سنار کے شہر لکھا جاتا ہے
گجرات کے راجے سنگھ کے قبضے میں تھا جس کا دار الحکومت نہروالہ (نہروالہ) تھا اور
اُس کے عہد میں میان آتش پرستوں اور مسلمانوں کی بڑی آبادی تھی مسلمانوں کی ایک
مسجد تھی اُس کے پاس ایک مینار بھی تھا جس میں کھڑے ہو کر مؤذن اذان دیتا تھا
آتش پرستوں نے غیر مذہب والوں کو مسلمانوں پر حملہ کرنے کے لیے ہکا یا جھونکے
وہ مینار توڑ ڈالا اور مسجد جلا دی اور اسی مسلمان مارنے کے مسجد کے خلیفہ کا نام

قطب علی تھا وہ بیچ کر نہروال کو گیا اور اسے تمام مظالم کی فریاد کی مگر راجہ سے
 درباریوں میں سے کسی نے اس کے حال پر توجہ نہ کی اور نہ ہی کسی نے اس کی مدد کی
 بہت دنوں کے بچانے کی کوشش کرتا رہا قطب علی نے یہ سنا کہ راجہ شکار کو جانے والا
 وہ جنگل میں جا کر راجہ کی رہگزر پر ایک درخت کے تلے بیٹھ گیا جب راجہ اُدھر پہنچا
 قطب علی نے عرض کیا کہ آپ ہاتھی کو ٹھہرا کر میری جو شکایت ہے وہ سن لیجیے راجہ
 ہاتھی روک لیا قطب علی نے ایک نظم جو ہندی کی شاعری میں بنائی تھی اور اس میں
 یہ تمام واقعہ لکھا تھا راجہ کے ہاتھ میں دیدی راجہ نے وہ نظم پڑھ کر اپنے ایک نوکر کو حکم دیا
 کہ قطب علی کو اپنے ساتھ حفاظت سے رکھے اور جب میں کو ان اسکو دربار میں پیش کرے
 اس کے بعد راجہ لوٹا اور اپنے نائب کو بلا کر فرمایا کہ تمام ریاست کا کام تم کرتے جہاں میں میری
 کے لیے تمام کام چھوڑ کر رہنا میں رہوں گا اس طرح میں کسی ریاستی کام سے مجھے دی گئی
 اور اسی شب کو راجہ ایک ساندھی پر سوار ہو کر نہروال سے کھنیا رست کو راہی ہوا اور چالیس
 فرسنگ کے فاصلے کو ایک دن میں طے کیا اور سوداگر کے بھیس میں شہر میں داخل
 ہوا بازار اور کوچوں میں الگ الگ موقع پر قطب علی کی شکایت کے متعلق حالات سنوا کر
 راجہ کو خوب متفق ہو گیا کہ مسلمانوں پر برا ظلم ہوا ہے اور وہ قتل کیے گئے ہیں جدا ہوں گے
 ایک برتن میں ہندو کا پانی بھر کر اور لیکر نہروال کو لوٹ گیا جہاں پر اسی رات کو پونج
 آئے تمام وکمال حقیقت سنائی درباری گروہ کے غیر مذہبی آدمیوں نے چاہا کہ اسکو جھوٹا
 بتائیں اور دھوکا دین اسپر راجہ نے اپنے بانی واسے کو حکم دیا کہ وہ پانی بھر کر برتن حاضر
 کو دیدے تاکہ وہ سب اس میں سے پوچھیں ہر ایک شخص نے اسکو پینا چاہا اور چیکر چھوڑ دیا
 اور پھر دیا کہ ہندو کا پانی ہے پینے کے قابل نہیں اس کے بعد راجہ نے کہا کہ چونکہ میں سلطان
 جدا جدا مذہب والوں کا ایک دوسرے سے تعلق تھا اس لیے میں نے کسی پر مجبور نہ کیا
 اور خود کھنیا رست کو جا کر تمام حالات کی تحقیقات کی تو معلوم ہوا کہ مسلمانوں پر فی الواقع ظلم
 وجبر ہوا ہے پھر اس نے کہا کہ میرا یہ فرض ہے کہ اسے تمام رعایا کے حال کی نگرانی کروں تاکہ

حکومت کروں کہ وہاں کے ساتھ رہ سکیں اس کے بعد اس نے حکم دیا کہ لکھنؤ میں
 واپس آؤ اور آتش پرستوں اور دوسری ذات والوں میں سے دو روزہ آؤ یہ لوگ
 جاسے اور ایک لاکھ پانچ سو روپے (چاندی کا سک) اس میںار وسجد کی دوبارہ تیاری
 کی جائے اور چار پانچے کا خلعت عطا کیا اس خلعت کے کپڑے اب تک حفاظت سے
 رکھے ہوئے ہیں اور کسی بڑے بیویار کی تقریب میں نہ کھائے جاتے ہیں۔ دوسرے مینار
 کے دروازے پہلے تک کھڑے تھے لیکن جب مالاد (مالوہ) کے لشکر نے ملک نہروال پر حملہ کیا
 اس وقت میں وہ توڑ ڈالے گئے سید شرف الدین (مالوہ) نے تو فانی سے بروزن کین ۱۷۰۰
 کے دروازے سے انھیں بھر نوا یا اور ایک کے بجائے چار مینار تعمیر کر کے ان پر سونے کے گھس
 لگائے اور ان کے دروازے کی اس عمارت کو غیر مذہب والوں کے ملک میں چھوڑ گیا
 اور وہ عمارت اب تک موجود ہے غرض کہ بقول محمدا فی جہ سنکھ ہندوستان کے اس زمانے
 میں دلیان ملک میں سب سے بڑا اور نہایت مدبر تھا وہ بڑی نرمی کے ساتھ مذہب کو رکھتا
 اور دوسرے سرداروں کو اپنے داؤ میں رکھتا تھا جامع الحکایات شمس الدین التمش کے
 ذہب میں اس طرح کے قریب ہی ہے۔

بوہرون کے ہانٹہ کی ترقیب

یہ شخص ہانٹہ کے بعد متعلی باللہ کو امام بن جانے میں متعلی کے انتقال کے بعد اس کے
 بیٹے آرمیا حکام امدت سلطنت پر شکن ہوئے ۴۰۔ رجب الثانی ۸۸۵ ہجری کو آرم
 کے ہان بیٹا پیدا ہوا جن کا نام ابوا تھا سم طیب رکھا اور میں مکان میں انکی ولادت
 شروع میں آئی تھی اس کا نام سمیت حق معصوم رکھا گیا ان ائمہ کے خوارق عادات
 میں محال سمیت میں مذکور ہیں چنانچہ مجلس سوم میں آرم کا ایک معجزہ لکھا کہ جو ناظرین کی
 دیکھی سے غالی نہوگا کما ہے کہ آرم کا وزیر الفضل ابن بدر عالمی الشہ دین میں مذہب
 تھا ایک شخص بن جادوگری سے ماہر الفضل کے ساتھ بیٹھا تھا اور ایک جوان تیراٹھانے والے
 کے خود یہ خود اٹھا چلا آتا تھا لوگ تعجب کرتے تھے یہ خبر آرم کو پہنچی الفضل کو لکھا کہ اسے

بلایا امر کے ساتھ بھی اسے یہی شہیدہ دکھایا پردے پر شیر کی ایک تصویر بھی آکر
اس تصویر کو حکم دیا جسم شیر نیکر ساحر کو کھا گیا افضل شہید ہوا۔
۳۰ ذیقعدہ ۳۲۵ ہجری کو امر قاہرہ میں سر راہ زخمی ہوئے تو اپنی جانشینی کے
طیب کے واسطے وصیت کی اور ابن بدین کو بلاک طیب کو حریت کے لیے ان کے
حوالے کیا اور کہا کہ اپنے بعد اپنے داماد ابو علی کو باب مقبرہ کجوا اور دھایا کر کے راس
میں آمرنے رحلت کی اور امر سے دولت طیب کو لیکر قاہرہ چھوڑ کر چلے گئے اور توبہ ہو گئے
جب یہ خبر بنی میں پہنچی تو حرہ ملکہ و داعی ذویب دعوت میں قائم ہوئے اور
طیب بن امر کی بیعت لیتے رہے قاہرہ میں مسند نشین خلافت بعد المجد ہوئے جن کا
لقب الحافظ الراشد تھا ان کو بوسرے نہیں مانتے۔

بوسرے میں وصی اور امر کی ترتیب اس طرح ہے (۱) وصی حضرت علی (۲) امام حسن
(۳) امام حسین (۴) امام زین الدین علی (۵) امام محمد باقر (۶) امام جعفر صادق
(۷) امام اسماعیل (۸) امام محمد (۹) امام عبداللہ (۱۰) امام احمد (۱۱) امام حسین
(۱۲) امام ہمدی (۱۳) امام قائم (۱۴) امام منصور (۱۵) امام معز (۱۶) امام غفر
(۱۷) امام حاکم (۱۸) امام ظاہر (۱۹) امام منصور (۲۰) امام متعلی (۲۱) امام اکرم
(۲۲) امام طیب ہیں بوسرے ہمدی مستعلوی بن اور مستعلوی بن طیب ہیں۔
اور جعفر صادق کے بعد چار اماموں کے مستور و مخفی ہونے کے فائل ہیں اور وہ بار
یہ ہیں عبداللہ احمد حسین۔ اور طیب اور عبداللہ ہمدی کا سلسلہ نسب امام
جعفر صادق تک اس طرح ملاتے ہیں ہمدی بن حسین بن احمد بن عبداللہ
بن محمد بن اسماعیل بن امام جعفر صادق۔

علمائے دعوت و داعیوں کا بیان

مجاہد سیف بن حرہ ملکہ کی بڑی تعریف لکھی ہے کہا ہے کہ وہ علم منزہ و فاضل
میرزا محمد علی شاہ قزوینی نے لکھا ہے کہ وہ علم منزہ و فاضل
میرزا محمد علی شاہ قزوینی نے لکھا ہے کہ وہ علم منزہ و فاضل
میرزا محمد علی شاہ قزوینی نے لکھا ہے کہ وہ علم منزہ و فاضل

۱۰۰۰ اور رسول میں شجر تھیں اور واعیان زمان اسے پس پردہ سے مسائل کہتے تھے
۵۰ حاصل کرتے تھے اور مشکلات دین میں ان کے پاس رجوع کرتے تھے پس جس
کا طالب ہوتے تھے ان کے پاس پاتے تھے اور ان کو علم و زہد و ورع و عبادت
اور سیاست و تدبیر میں بھی کمال حاصل تھا مالوک بن انکی ہندگی کے خواہان اور
ان ان کی اطاعت میں پران تھے وہ اپنی حیات میں دعوت و حکومت پر اپنے
ان صاحب فضل کی وفات کے بعد قائم رہیں اور انھیں کے بعد میں سر واقع ہوا
طیب بن امر مستور ہوئے اور جب تک یہ ملک زندہ رہیں ان نظام میں کچھ خلل نہ آیا
۶۰ حرہ ملکہ نے پانچ سال اور چند ماہ کی عمر پر خلیفہ بن گئے ہجری میں وفات پائی
۷۰ مسجد ذی جلدہ میں بائیں جانب قبلے کے مسجد کی ایک منزل میں مدفون ہوئے
ان کی قبر آج تک زیارت گاہ ہے مسجد مذکور کی دیوار جانب جلدہ میں ان کے حکم سے تمام
کامات کے نام علی بن ابی طالب سے ان کے زمانے کے امام تک لکھے گئے ہیں حرہ ملکہ
نے اپنے ائمہ طاہرین کے نزدیک مقام محمود اور مرتبہ عالی تھا اور خاصہ امر احکام اللہ
نے ان کو سب طرح کے فضل سے مخصوص کیا تھا اور تمام آدمیوں سے ان کے مرتبے کو
احسان کیا تھا انھیں مقام نور کا حجاب اور بیت حق مہر کا حسین طیب ابی القاسم
ہوئے تھے باب مقرر کیا تھا اور آمرنے حرہ ملکہ کو حکم دیا تھا وہ طیب ابی القاسم
کی حالت ظہور میں اور استار کے بعد ان کی طرف دعوت کریں اور دعوت کو ان کی طرف
اور ان ائمہ کی طرف جو ان کی اولاد سے ہوں برابر جاری رکھیں پس حرہ ملکہ کو جس
ہاست کے لیے ان کے مولائے حکم دیا تھا اس پر مستعد اور قائم رہیں۔ ابو القدا سنے
ہی اس ملک کا حال لکھا ہے مزید راقتیلت کے لیے اسکو ہم قتل کرتے ہیں لکھا ہے
۸۰ تمام ان کا سہیدہ اور لقب حرہ تھا ان کے باپ کا نام احمد بن جعفر بن موسیٰ
سلیمی ہے ۳۲۵ ہجری میں پیدا ہوئے تھیں اور شہاب کی بیٹی اسمائے ان کی پرورش
کی تھی سلامہ میں اسماء کے بیٹے احمد الملقب بہ ملک مکرم بن علی بن قاضی محمد بن علی بن
جوہر بن سلطنت کرتا تھا ان سے نکاح کیا تمام کام حرہ موصوفہ انجام دیتی تھیں

امیر مکرم نے اپنی حیات میں ان کو تخت پر بٹھا دیا تھا حرہ ملکہ انظام سلطنت اور تمام
 مملکت اور لڑائیوں کے بند و بست کرتی تھیں امیر مکرم کھانے پینے اور عیش و عشرت میں
 مشغول رہتا تھا سلسلہ میں امیر مکرم نے وفات پائی تو اس کے چچا کا بیٹا ابو جبر بن
 احمد بن مظفر بن علی صلیبی والی ریاست ہوا تمام عمر ریاست کرتا رہا ہاتھ نہ کھڑا
 میں سب نے انتقال کیا یہ شخص صلیبیوں کا سب سے بڑھلا بادشاہ گذرا ہے اسکے عہد میں
 بھی سلطنت کے تمام کاروبار حرہ ملکہ ہی کے ہاتھ میں رہے ابن سبا کے مرنے کے بعد
 حرہ ملکہ کی ایام حکومت میں ابن نجیب الدولہ مصر سے آکر ۳۱۵ھ میں سلطنت پر قابض ہو گیا
 اور میں کے بہادر یوں میں بڑا رہا ہاتھ نہ کھڑا بادشاہ مصر نے اسکے سر پر ہوجو بکر ۳۲۰ھ
 کے بعد ابن نجیب الدولہ کو گرفتار کر لیا اور اب سلطنت ابن رزیح بن عباس بن مکرم کے
 ہاتھ میں آگئی آل رزیح کا نام آل عدن ہے اور یہ لوگ آل ذبیب بھی مشہور ہیں مکرم
 ان تمام انقلابات میں حرہ ملکہ کا اقتدار برابر قائم رہا ہاتھ نہ کھڑا ۳۳۳ھ میں ایسی ملک
 آخرت ہوئیں ان کے عہد میں ملک مفضل ابوالبرکات بن ولید جیری حاکم لغر کا کہنا
 سننا بہت چلتا تھا بلکہ یہ شخص ان کے سامنے احکام جاری کرتا تھا۔

محاسن سفیدہ میں بیان کیا ہے کہ داعی عماد الدین اور یس بن حسن نے کہا ہے کہ حرہ ملکہ
 نے داعی ذویب بن موسیٰ کو اپنا قائم مقام کر کے اور دعا قیمن کا ان کو قدوہ بنانے کے
 اور داعی خطاب کو ان کا معاون کر کے دنیا سے رحلت کی پس وہ دونوں طبیب
 بن امر کی حیات و وفات میں انکی طرف دعوت کرتے رہے اور قواعد دعوت کو بلند
 کیا اور طبیب کے نشان ظاہر کئے اور داعی ذویب دعا قیمن میں سے ہیں اور
 مصافات و جزائر میں ہیں طبیب کے معنی ہو جانے کے بعد اول بہن اور داعی بختی
 بن ملک نے بھی ان کے لیے رتبہ تسلیم کیا تھا۔ داعی ذویب داعی ملک کے شاگرد
 تھے اور داعی ملک نے المؤید فی الدین شیرازی سے علم تحصیل کیا تھا مجلس بستم میں
 ذکر فضائل عید غدیر کے بعد بیان کیا ہے کہ علوم دعوت کا مہد داعی المؤید فی الدین
 شیرازی ہیں جو امام مستنصر باللہ کی طرف سے حجت تھے اور تفصیل انکی اس طرح ہے

داعی علی بن محمد صلیبی کے ہاتھ سے جب انکے امیر ظاہر کیا اور ان کو بلاد بین
 النہرین دی تو صلیبی نے داعی ملک بن مالک حادی کو مصر میں بھیجا اجازت
 طلب کی ملک مصر میں پہنچے اور انکو داعی مؤید فی الدین کے مکان میں ٹھہرنے کی
 اجازت ملی سات برس تک داعی ملک داعی مؤید سے علوم ائمہ کے حاصل کرتے رہے
 جب وہ بین کی طرف واپسی کی اجازت مانگتے تھے تو قیام کے لیے حکم ہوتا تھا ہاتھ نہ کھڑا
 داعی ملک نے ۴۰۰ مسائل رقیق داعی مؤید سے دریافت کیے جس پر مؤید نے کہا کہ
 ۴۰۰ شاہب میں نہیں دے سکتا امام دینکے اور ان کو امام کی خدمت میں لے گئے تو ہر مسئلے
 کے جواب کے ساتھ خلوت مانگا گیا داعی علی بن محمد صلیبی کے انتقال کے بعد داعی ملک بن
 داعی قلم مقرر ہوئے اور یہ پورے عالم شخص تھے داعی ملک سے بہت سے داعیوں
 علم حاصل کیا اور یوں توان کے بہت سے شاگرد بنے مگر اعلیٰ درجے کے دو ہی ہوئے
 اب ان کے پیچھے داعی بختی اور دوسرے داعی ذویب بن موسیٰ جب داعی ذویب کی
 وفات ہوئی تو انھوں نے اپنے قائم مقامی کے واسطے داعی امیر اسمعیم بن حسین
 کے لیے نص کی اور انھیں اپنی طرح امام کے لیے باب مقرر کیا اور برابر ہم نے اپنی
 وفات کے وقت اپنے پیچھے حاکم کے حق میں ایسا ہی کیا اسی طرح امیر اسمعیم کے بعد
 امام اسمعیم سب کرتے رہے اور اپنے قائم مقام کے لئے نص کرتے رہے اسی طرح سلسلہ
 دعوت ایک دوسرے سے منتقل ہوتے ہوئے حلف من ملت داعی عماد الدین اور یس
 بن حسن تک پہنچا یہ عالم تب تھے اس وقت دعوت میں بڑا اختلاف پیدا ہو گیا تھا
 وہ بات کہی جاتی تھی کہ دعوت ہندوستان کو منتقل ہوگی۔ پھر ہند سے تحصیل علم کے
 لئے چند شخص بلائے گئے یہ چار شخص کابل حسب وفضل سے تھے ہند سے میں ابن بختی کے
 (۱) داعی یوسف بن سلیمان ساکن سدھ پور (۲) داعی جلال الدین (۳) داعی
 ابو دین قطب شاہ (۴) داعی داؤد بن مجب شاہ یہ تینوں شخص احمد آباد کے رہنے والے
 تھے۔ آخر کار داعی اور یس بن حسن نے جوین کے آخری داعی تھے دعوت کی نص
 یوسف بن سلیمان کے لیے کی اس وقت سے دعوت میں سے ہند کو منتقل ہوئی

یوسف اپنے زمانہ حیات میں دعوت میں قائم رہے انھوں نے اپنے بعد داعی جلال الدین کے لئے نص کی اور داعی جلال الدین نے داعی داؤد بن عجب شاہ کو اپنا جانشین بنایا اور داعی داؤد بن عجب شاہ نے داعی داؤد بن قطب شاہ کے لئے داعی قائم مقامی کی نص کی یہ چاروں شخص بڑے کامل و ماہر تھے خاص کر داعی داؤد بن قطب شاہ علما سب سے زیادہ اور علما سب سے بزرگ تھے ان سے بھی علما و علمائے دین نے علوم حاصل کئے مثلاً (۱) داعی شیخ آدم صفی الدین (۲) داعی حبیب الدین زکی الدین بن داعی داؤد بن قطب شاہ (۳) شیخ امین الدین جی ابن جلال اور داعی عبد الطیب زکی الدین سے ان کے بھائی داعی قطب الدین نے علم سیکھا اور قطب الدین سے داعی شجاع الدین پیر خان نے تحصیل علم کی اور داعی شجاع الدین سے ان کے بیٹے شیخ نجم خان نے فضل و کمال کی تکمیل کی اور ان سے ان کے شاگرد خان جی بھائی ابن پیر خان نے علم و ادب حاصل کیا اور یہ اپنے استاد کی طرح فاضل متبحر اور پرہیزگار تھے اور اجل علما سے دعوت سے جو ان کے بعد ہوئے داعی بدر الدین نے خاں بھائی کو خدمت دعوت کا متولی کر کے احمد آباد کو بھیجا تھا اور ان کے پاس تحصیل علم کے لئے داعی کلیم الدین اور شیخ صفی الدین کو بھیجا تھا جب صفی الدین اپنے استاد کے پاس سے تحصیل علم کر کے واپس آئے تو اپنے آبائی وطن مکر میں علوم پڑھانے لگے اور احکام دین کے کام میں مصروف ہو گئے انھیں سے شیخ عبد القادر حکیم الدین بن ملا خان نے علم تحصیل کیا اور شیخ عبد القادر سے ان کے بھتیجے شیخ حبیب الدین آدم بھائی بن ملا خان نے علم حاصل کیا اور شیخ حبیب الدین سے شیخ رحمت الدین ملا نے سیکھا شیخ خان جی بھائی جب خداداد سے مراجعت کر کے اودھ پور ملک میواڑ میں آئے تو یہاں ایک مدرسہ قائم کیا اور دس علوم و عبادت میں مشغول رہے شیخ لقمان جی ملا حبیب اللہ عرفان شہاب میں رام پور سے چلکر اودھ پور میں آئے اور شیخ خاں جی بھائی بن پیر خان جی سے تحصیل علم کرنے لگے اور شیخ لقمان جی سے

نے ہیبتہ اللہ بن ملا ولی محمد بن شیخ لقمان جی نے تحصیل علم کی۔
 جی بھائی کا مزار اودھ پور میواڑ میں ہے اور پورے بڑے ذوق و عقیدت سے اس کی خدمت میں ہر روز تشریف لے جاتے ہیں وہاں توڑ کر کھوپڑہ تقسیم کرتے ہیں ان کی زبان جلاتے ہیں مروے کے پتے چڑھاتے ہیں ان سے بہت ہی مست خوشبو لے لیتے ہیں غرض کہ خاں جی سے علمی فیض کی دو شاخیں ان کے دو شاگردوں کے ذریعہ سے پھیلیں (۱) شیخ صفی الدین بن داعی زکی الدین (۲) شیخ لقمان جی ملا حبیب اللہ بن حبیب الدین بن داعی داؤد بن قطب شاہ (۳) شیخ امین الدین جی ابن جلال اور داعی عبد الطیب زکی الدین سے ان کے بھائی داعی قطب الدین نے علم سیکھا اور قطب الدین سے داعی شجاع الدین پیر خان نے تحصیل علم کی اور داعی شجاع الدین سے ان کے بیٹے شیخ نجم خان نے فضل و کمال کی تکمیل کی اور ان سے ان کے شاگرد خان جی بھائی ابن پیر خان نے علم و ادب حاصل کیا اور یہ اپنے استاد کی طرح فاضل متبحر اور پرہیزگار تھے اور اجل علما سے دعوت سے جو ان کے بعد ہوئے داعی بدر الدین نے خاں بھائی کو خدمت دعوت کا متولی کر کے احمد آباد کو بھیجا تھا اور ان کے پاس تحصیل علم کے لئے داعی کلیم الدین اور شیخ صفی الدین کو بھیجا تھا جب صفی الدین اپنے استاد کے پاس سے تحصیل علم کر کے واپس آئے تو اپنے آبائی وطن مکر میں علوم پڑھانے لگے اور احکام دین کے کام میں مصروف ہو گئے انھیں سے شیخ عبد القادر حکیم الدین بن ملا خان نے علم تحصیل کیا اور شیخ عبد القادر سے ان کے بھتیجے شیخ حبیب الدین آدم بھائی بن ملا خان نے علم حاصل کیا اور شیخ حبیب الدین سے شیخ رحمت الدین ملا نے سیکھا شیخ خان جی بھائی جب خداداد سے مراجعت کر کے اودھ پور ملک میواڑ میں آئے تو یہاں ایک مدرسہ قائم کیا اور دس علوم و عبادت میں مشغول رہے شیخ لقمان جی ملا حبیب اللہ عرفان شہاب میں رام پور سے چلکر اودھ پور میں آئے اور شیخ خاں جی بھائی بن پیر خان جی سے تحصیل علم کرنے لگے اور شیخ لقمان جی سے

داعی سیف الدین نے علم پایا۔
 ان کو کون کی علمی و تاریخی تحقیق پر افسوس ہے جو سورت والے بڑے ملا جی کو

یوہرون کا امام کھڑے ہیں نواب صدیق حسن خان مرحوم کو بھی داعی اور امام ہیں
 نہ معلوم ہوا اور اپنے اس منہج نہ ہوا کہ داعی ہیں امام نہیں ایسی ہیے انھوں نے ان
 کشف الغمہ اور غیبیہ الاکوان میں امام لکھا ہے فرقۃ السامعیہ میں امامت منقسم ہے بل
 فاطمہ علیہ السلام کی اس اولاد میں جو اسماعیل بن جعفر صادق کے سلسلہ نسب میں
 اور سورت والے ملاجی ان کے نسب سے نہیں ہیں اور یوہرون کے امام امر کے بعد
 طیبہ بنو القاسم مستور ہو گئے ہیں اس لئے ان کی اولاد کا بھی پتہ نہیں اور بنو اولاد طیبہ
 ابو القاسم کے دوسرے امام ہوئیں سکتا پس سورت والے ملاجی داعی ہیں یہ نہا ہے آپ
 اولاد اسماعیل کہتے ہیں نہ امامت کا ادعا کرتے ہیں میں نے ملا نجم الدین عبدالقادر درویش
 کی مر ایک کاغذ پر دیکھی تھی جس میں صاف داعی کا لفظ ان کے نام کے ساتھ تھا
 ملا نجم الدین عبدالقادر حیکم اود یوہرون تشریف لائے تو میرے والد کے ساتھ انکو بہت
 محبت پیدا ہو گئی اور انکے علم و فضل کی بڑی قدر و منزلت کرتے تھے کچھ تحائف بھی
 دے تھے۔ فی الحال ملا ابو محمد طاہر سیف الدین ان کے جانشین ہیں ان کے اور
 نجم الدین کے درمیان میں داعی گذر چکے ہیں ایک ملا برہان الدین اود دیکھنا احسان اللہ علیہ
 تیسرے عبداللہ بدرا الدین۔ داعی حال کے عزیز سلسلہ بھری مطابق سلسلہ ۱۹ ہیں
 اود یوہرون آئے تھے جن کا نام نعمان بھائی ہے اور نہایت خوش سیرت اخلاق مجسم
 ہیں مجھ سے بوجہ مشورہ طبعی کے محبت پیدا ہو گئی تھی بڑی دعوہ معلوم ہے انکی دعوتیں
 یوہرون نے کیں اور ہزاروں روپیہ ان کے لیے جمع کیا جو لوگ دعوت نہیں کر سکے انکی
 نسبت یہ قرار پایا کہ نعمان بھائی ان کے مکان میں جا کیں اور اہل خانہ قدسوی کر کے
 جو کچھ توفیق ہو نہ پیش کر دیں۔ تاریخ المؤمنین شیخ کریم علی نے لکھا ہے کہ یوہرے پیادہ پا
 داعی کی اردلی میں دوڑتے ہیں دست بستہ ان کے در و در و کھڑے رہتے ہیں پشت و کمر
 ان کے دوہرے نہیں جاتے ہیں جب تک اجازت سمجھنے کی نہیں پاتے نہیں بیٹھے ہیں
 جب ملا صاحب و منور کرتے ہیں یوہرے کلی تک کا یا بی ہاتھوں ہاتھ لیکر پی جاتے ہیں
 اگر ملا صاحب نے مسجد یا کسی اور جانب کا پیادہ پا قصد کیا ان کی زبردستی ہم کی خاک کو

ان نے آنکھوں کا سرمہ کیا۔
 حضرت الدین مولف مجالس سیفیہ سے منقول ہے کہ سول علم دعوت ہیں چار کتابیں ہیں
 اول اور داعی ان کی رسائل خوان الصفا و دوم کتاب راحة العقل سوم کتاب
 اول الد عالم چہارم المجالس المؤیدہ۔ جو شخص ان کتب کا عارف ہو اور مبلغ
 علم ہو پوچھا ہو وہ اس بات کا مستحق ہے کہ اس سے مسائل حاصل کئے جائیں اور اس کے
 ان پر وثوق کیا جائے اور ہر ایک علم رسائل اخوان الصفا میں موجود ہے جو چاہے
 اس کا التزام کرے مجھے یوہرون کے علماء سے معلوم ہوا کہ رسائل اخوان الصفا
 حضرت احمد بن عبد القادر ہیں۔

تنبیہ

اولا نا طاہر سیف الدین داعی حال کے رسالہ ضو نور الحق المبین سے معلوم ہوتا ہے
 ان کے آخری داعی کا نام مولانا محمد بن داعی حسن ہے اور انھوں نے اپنے بد دعوت
 ان میں ہندوستان کے داعی یوسف پر کی تھی اور اس رسالے میں انھوں نے
 ایک عجیب بات لکھی ہے کہتے ہیں کہ مولانا محمد بن داعی حسن کے وقت میں ہندوستان
 نے اسماعیلیہ یوہرون میں سے ایک شخص نے یہ دعویٰ کیا کہ اسکو صاحب عصر کے ساتھ
 ایک جن کے ذریعہ سے اتصال ہے بعض یوہرون نے اسکی بات مان لی نذرون اور
 صدقات و عطیات اور خمس کا مال اسے دینے لگے دینے والوں کا زعم یہ تھا کہ شخص
 امام کے پاس پہونچا دیکھا کیونکہ اسنے اسنے کہہ کھا تھا کہ امام ایک جن کو اس کے پاس
 صہا کرتے ہیں داعی یوسف نے جو داعی محمد کی طرف سے مخصوص تھے اپنے مولا کے حکم سے
 کو کو نصیحت کی اور سمجھایا اور کہا کہ یہ شخص جھوٹا اور فریبی ہے اور دعوت کے
 اس کا بالکل بے بنیاد ہے اور فرمایا کہ اس داعی کا ذب کو چھوڑ دو سب نے ان کی
 ہدایت قبول کی اور توبہ کر کے اسکو ترک کر دیا۔

داعیوں کے سلسلہ نام

اودید یوہرے ایک فاتحہ دعاۃ مطلقین کے لیے پڑھتے ہیں جس میں یہ نام ہیں

(۱) ابو القاسم (۲) ابو عبد اللہ (۳) جعفر بن منصور (۴) قاضی خان (۵) ابو یوسف عستانی (۶) ابو حاتم رازی (۷) ابو یوسف وزیر (۸) احمد بن محمد بن (۹) احمد بن محمد بن (۱۰) جتہ اللہ (۱۱) ابو بکر کات (۱۲) بدر جلی (۱۳) علی بن محمد صلیحی (۱۴) حرہ ملک (۱۵) ملک (۱۶) یحییٰ (۱۷) ذویب (۱۸) علی بن (۱۹) ابو ابراہیم (۲۰) حاتم (۲۱) محمد بن طاہر (۲۲) علی بن حاتم (۲۳) محمد بن ولید (۲۴) علی بن خطلہ (۲۵) احمد بن مبارک (۲۶) حسین بن (۲۷) علی بن حسین (۲۸) ادریس (۲۹) حسن (۳۰) حسین (۳۱) محمد (۳۲) محمد (۳۳) یوسف (۳۴) جلال الدین (۳۵) برہان الدین (۳۶) (۳۷) برہان الدین دوم (۳۸) صفی الدین (۳۹) زکی الدین (۴۰) شمس الدین (۴۱) زین الدین (۴۲) قطب الدین (۴۳) شجاع الدین (۴۴) بدر الدین (۴۵) زکی الدین (۴۶) کلیم الدین (۴۷) نور الدین (۴۸) بدر الدین (۴۹) وجیہ الدین (۵۰) بیتہ اللہ (۵۱) زکی الدین (۵۲) یوسف بن محمد (۵۳) عبد العلی سیف الدین (۵۴) محمد بن (۵۵) طیب بن الدین (۵۶) محمد بدر الدین۔

ایک دوسری فہرست بھی دعاۃ مطلقین کے ناموں کی پیش کرنا ہوں جو فائدہ سے خالی نہیں (۱) حرہ ملک بنت احمد (۲) ملک بن مالک (۳) یحییٰ بن ملک (۴) ذویب بن موسیٰ (۵) ابراہیم بن حسین (۶) حاتم بن ابراہیم (۷) علی بن حاتم (۸) علی بن محمد بن ولید (۹) علی بن خطلہ (۱۰) احمد بن مبارک (۱۱) حسین بن علی (۱۲) علی بن حسین (۱۳) علی بن حسن (۱۴) ابراہیم بن حسین (۱۵) محمد بن علی (۱۶) علی بن ابراہیم (۱۷) عبد المطلب ابن محمد (۱۸) عباس بن محمد (۱۹) عبد اللہ بن علی (۲۰) حسن ابن عبد اللہ (۲۱) علی ابن عبد اللہ (۲۲) ادریس بن حسین (۲۳) حسین بن ادریس (۲۴) حسین بن ادریس (۲۵) علی بن حسین (۲۶) محمد بن حسن (۲۷) یوسف بن سلیمان (۲۸) جلال الدین بن حسن

(۲۹) ابو الدیوبی ابن عجب شاہ (۳۰) داؤد بن ابی قطب شاہ (۳۱) شیخ آدم (۳۲) شاہ (۳۳) زکی الدین بن داؤد (۳۴) علی بن حسن (۳۵) قاسم بن (۳۶) قطب الدین شہید بن داؤد بن (۳۷) پیر خان شجاع الدین (۳۸) اسماعیل بن ملاراج (۳۹) زکی الدین بن بدر الدین (۴۰) موسیٰ بن بھائی بن کلیم الدین (۴۱) نور الدین بن موسیٰ بھائی (۴۲) (۴۳) بن شیخ آدم (۴۴) وجیہ الدین بن کلیم الدین (۴۵) موید الدین (۴۶) زکی الدین بن بدر الدین (۴۷) نجم الدین بن زکی الدین (۴۸) محمد بن سیف الدین بن زکی الدین (۴۹) محمد بن سیف الدین بن جیون (۵۰) طیب بن زین الدین بن جیون (۵۱) محمد بدر الدین بن سیف الدین (۵۲) محمد القادر بن محمد الدین (۵۳) عبد الحسین حسام الدین (۵۴) محمد برہان الدین (۵۵) ابو الفضل عبد اللہ بدر الدین (۵۶) ابو محمد ظہیر سیف الدین۔

علمی و ادبی کیفیت و مذہبی رازداری

ہر زبان میں بڑے بڑے اویس زبان عربی کے ہوتے ہیں نظم و نثر فصاحت و بلاغت کے ساتھ لکھتے ہیں ہمیشہ کتب عربی دیکھتے ہیں زبان فارسی دار و دیوار کی کتابیں لکھتے ہیں نہیں رکھتے علماء خط و کتابت بھی آپس میں عربی زبان میں کرتے ہیں اور سب علم ہیں وہ گجراتی اور اردو میں لکھتے ہیں زبان گجراتی ان کے ہاں کی عام مادری زبان ہے۔ بوہرون کے علماء کسی سے مناظرہ نہیں کرتے خاص کر علماء مناظرے سے بالکل بچتے ہیں۔ نہ اپنے مذہب کے اصول و فقہ و حدیث و عقائد کی کتابیں غیر مذہب والے کو دکھاتے ہیں اس باب میں ان کا عہد ہے۔ اور مجھ کو جو کچھ کتابیں ان کے ہاں کی دیکھنے کو ملیں ایک بڑی عمدہ ہے داؤد دیوبہرون سے ہاتھ لگی ہیں جس کا ان میں سے خاص خاص کہیوں کو اتنا قافی ہے کہ بہت سے گناہ خط مجھ کو بڑے الفاظ کے لکھ کر دکھائے ہیں

ڈالے ایک خط میں یہ دو شعر بھی مجھ کو لکھ بھیجے تھے۔

بھم الغنی
آجھو غنی لعین

آگسٹ ال اللہ یا بھم الغنی
فلا انت با اللہ دنی ابن الد

جھلا گسٹ بنی الغنی محمد
فلا انت من اتباع بشر ابدال

شراب سنی کے معنی گاندوہین۔ اس کے ترجمے میں تین مخصوص نام لکھے
جن میں سے ایک امیر المؤمنین عمر ہیں۔

بوہرون کا طرز معاشرت

یہ سارا فرقہ نماز و روزہ کا پابند ہے اور اپنے ارشد کی اطاعت میں سرگرم ہے۔ کوئی داڑھی نہیں منڈاتا۔ بلکہ داڑھی کو کبھی قینچی بھی نہیں لگاتا۔ اور بال نہیں رکھتا۔ نہ حقہ پیتا ہے۔ نہ تنباکو کھاتا ہے نہ سونگھتا ہے۔ یہ لوگ مسکرا کر کے قریب بھی نہیں پھینکتے۔ جس قبیلے یا شہر میں بوہرے رہتے ہیں وہاں انکی جماعت ایک محلے میں سکونت رکھتی ہے دوسرے مذہب والے کو اس میں جگہ نہیں دیتے اور اپنی مسجد اور جماعت خانہ اور قبرستان بھی سب سے علیحدہ رکھتے ہیں اور اپنی شادی وغنی میں سوا اپنی برادری کے دوسرے کو دخل نہیں دیتے۔ اپنی ہی قوم میں بیاہ شادی کرتے ہیں۔ ناچ رنگ وغیرہ نہیں کرتے صرف آتش بازی چھوڑتے ہیں اور باہر بھجواتے ہیں کسی غیر مذہب والوں کی مسلمانوں میں سے بیٹی نہ لیتے ہیں نہ اسے دیتے ہیں۔ بوہرے باوجود کہ ہندوؤں سے سخت پرہیز رکھتے ہیں مگر اب تک ان میں کچھ باتیں ہندوؤں کی باقی ہیں مثلاً انکے بال مستورات کے پردے کا رواج نہیں۔ عورتیں باہر بے حجاب پھرتی ہیں۔ بنگہ بہنتی ہیں یہ لوگ سود غلامیہ دیتے لیتے ہیں۔ اور دیوالی میں جھکٹ کی رات کو ہندوؤں سے زیادہ روشنی اور سامان خوشی کا اہتمام کرتے ہیں۔ اسی شب حساب و کتاب کی نئی ہیمن تبدیل کرتے ہیں اور اس میں عامل کے فائدے کی

کسی گنی ہے کہ ہر دوکان پر عامل جا کر نئی ہی پر تینٹا بسم اللہ لکھ دیتا ہے۔ حساب و دوکان کچھ اسکی نذر کرتا ہے مگر اس رسم کو یکم محرم کی طرف کھینچتے ہیں ہندی مہینوں اور تار یخون کے اعتبار سے حساب و کتاب رکھتے ہیں۔ اسی وجہ سے مرآت احمدی کے ترجمہ انگریزی کے نوٹ میں مندرج ہے کہ کسی قدر ہندوؤں کے رسم و رواج اور عقیدے پر اب تک چلتے ہیں مگر عجیب ہے کہ ہندوؤں کے یہاں کے کھانے پانی سے حتی الوسع بہت بچتے ہیں۔ اس کام کے واسطے ملاقات ان جی نے انکو چالیس سکھاؤں میں یوں نصیحت کی ہے کہ ہندوؤں نے ہاتھ نیں نہ لکھا جو مومن ٹھکانے کا فرقہ تھا جو ہندوؤں کے ہاتھ کی مٹھائی ست کھایو۔ مومن ہو کر کا فسرست بنو۔ ہندوؤں کو بلی کپڑا دھو کر لاتا ہے تو پھر اسے پاک اور نماز کے قابل کرتے ہیں۔ اسے کو دفن کرتے ہیں تو قبر میں تھتے نہیں دیتے۔ تھوڑی سی مٹی ہاتھوں سے اٹھا کر کے باریک نکال کے اسے اول میت کے اوپر ڈالتے ہیں اور اسے ہاتھوں سے لپک دیتے ہیں۔ بعد اسکے دوسرے لوگ مٹی دیتے ہیں اور دستور ہے کہ جو قبر پر مٹی کی مٹی دیکھتی ہے۔ دوسری جگہ کی نہیں ڈالتے اسے کارگناہ سمجھتے ہیں۔ ہندوؤں کی مٹی بھر جاتی ہے تو قبر کو ہوا کر دیتے ہیں اور اس پر چھڑکاؤ کر کے بھول دیتے ہیں۔ بعد اس کے تمام آدمی اس قبر کو درمیان سے بوس دیتے ہیں۔ اس کا نام زیارت کرنا ہے بعد اس کے میت کے وارث سے سب بنگلیہ ہوتے ہیں اور میت کی کوئی بات زبان سے نہیں کہتے۔

ماشورے کے دن کسی سنت و جماعت کو اپنی مجلس شریعہ خوانی میں بے باب نہیں ہونے دیتے۔ اس کا بڑا انتظام رکھتے ہیں۔ سولے ماشورے کے دنوں میں شریک ہونے دیتے۔

انکے ہاں قومی قریب نہیں نہ کوئی شیخ ہے۔ نہ سید ہے نہ مثل ہے۔ نہ بھان۔ کوئی سید بوہرہ بن جائے تو بنی فاطمہ ہونے کی فوقیت اس میں نہیں رہتی۔

اہل بیتہ الطاہرین۔ اور بڑا شہد اس طرح ہوتا ہے المتحیات الطیبات
الصلوات الطہرات الزکیات الناعات السابغات الغادات
الرائحات لله الخ نماز تین وقت پڑھتے ہیں۔ ایک بار فجر کو پڑھتے ہیں۔ دو
ظہر کو اور عصر کو ملا لیتے ہیں دن کے بارہ بجنے کے بعد جب آدھا گھنٹہ گزرا تو
کی نماز شروع کرتے ہیں اور اسکو ختم کر کے پیش امام اور مقتدی بیٹھے رہتے ہیں
اور ایک بجتے ہی عصر کی نماز پڑھا دیتا ہے۔ غرض کہ ڈیڑھ بجے تک روزانہ
نماز تین ختم ہو جاتی ہیں۔ تیسری بار مغرب کے وقت پڑھتے ہیں اور مغرب والے
ملا لیتے ہیں اور مغرب کی نماز بہت اول وقت پڑھتے ہیں اسکو پڑھنے کے
باوہیسا کرتے ہیں۔ پھر بعد اسکے عشا کی نماز پڑھ لیتے ہیں ایک دو ہر سے
ایسا ہی بیان کیا ہے۔ باوہیسا تین اول دور کست نماز پڑھی جاتی ہے پہلی رکعت
تین الحمد اور قل ہوا اللہ احد پڑھتے ہیں اور دوسری رکعت تین الحمد
قل یا ایہا الکافرین پڑھتے ہیں۔ سلام کے بعد مولانا محمد بن طاہر کی دعا پڑھتے
ہیں جس میں عقول عشرہ کا بیان ہے اور اسی لئے اسے عقل اول کہتے ہیں
بعد پنجتن کی تسبیح مقررہ قاعدے کے ساتھ پڑھتے ہیں اور سجدہ کرتے جاتے ہیں اور
مختلف تعدادوں میں ان کے ناموں کے ساتھ ندا کرتے ہیں۔ سب سے بعد امام
کے نام سے کئی بار ندا کی جاتی ہے اور کچھ بڑھکر سجدہ کیا جاتا ہے اور پھر ایک دعا
پڑھی جاتی ہے۔ اور ایک بڑا باوہیسا ہے جس میں عقل اول کی دعا پڑھکر دو رکعت
پڑھتے ہیں اور ہر رکعت کے بعد دعا پڑھتے ہیں تو اللہ تعالیٰ مقامات ربانیہ کے
وسیلے سے پڑھنے والے کے تمام گناہ بخشتا ہے۔ یہ لوگ جمعہ کی نماز نہیں پڑھتے
اس دن خطبہ وغیرہ کچھ نہیں ہوتا جمعہ کے دن بھی ظہر کی نماز پڑھتے ہیں سجدہ
عورتوں کے واسطے بھی ایک حصہ علیہ رکھتے ہیں۔ پیش امام بطور عامل اور قائل
کے داعی کی طرف سے ہرستی میں پورے دن کے لیے مقرر ہوتا ہے اسکی معرفت
سالانہ نذرانہ ہر ایک اپنے مقدور کے موافق اور زکوٰۃ کار و بہر داعی کو بھیجتا ہے

اسی ساتویں مجلس میں لکھا ہے کہ زکوٰۃ فطر ایک صاع گیہون یا ایک صاع جو یا
صاع ہوارے یا ایک صاع مویز میں اگر گیہون اور جو اور چھوڑے اور مویز طین
میں نقد دام قبل افطار کے دیوے۔ مجالس موسیقی کی چوتھی مجلس میں ذکر کیا ہے
۱۷- ۱۹- ۲۱- ۲۳ تاریخ کی ہیں اور مسنون روزے یہ ہیں۔
۱۔ رمضان اور ہر ماہ کا پنجشنبہ اول و آخر اور ہر ماہ کا درمیان چار شنبہ اور
۲۔ السلوۃ میں ذکر کیا ہے کہ رمضان کی سترہویں۔ انیسویں اور اکیسویں رات
۳۔ اور لیالیہ القدر ہزار مہینوں سے افضل ہے یہ رات حضرت بنی فی ظلمہ کی
۴۔ سو ہے۔ رات بھر جگنے کا حکم ہے۔ انکے ہاں عقیدہ کرنا واجب ہے یہاں تک
۵۔ کہ اگر ہو تو جب قدرت حاصل ہو قضا کرے دوسرے سے چھوٹی بکری کام
۶۔ آئی اور تمام اعضا اس کے درست ہونا چاہیں کمی زیادتی نہ بکری کی
۷۔ جان بیکر توڑے جدا کی جاتی ہیں اور فرزند کے بالوں کے برابر سونا یا چاندی
۸۔ دی جاتی ہے۔

میشاق

۱۔ ماہ ذی الحجہ کو واقعہ غدیر خم کی یادگار میں عید مناتے ہیں۔ روزہ رکھتے
۲۔ منسل کرتے ہیں زوال کے وقت دو رکعت نماز کی پڑھتے ہیں اور نیت میں عبارت
۳۔ میں کہ نماز پڑھتا ہوں میں اس روز مبارک شریف کی کہ عید غدیر خم کی ہو
۴۔ اللہ تعالیٰ کی شکر گزاری کے لیے دو رکعتیں اللہ کے لیے وغیرہ اس نماز کی
۵۔ ان تین میں الحمد ایک بار قل ہوا اللہ احد دس بار اور آیت کرسی دس بار
۶۔ انا نزلناہ دس بار پڑھتے ہیں۔ عید غدیر خم کے دن ہر مقام پر عامل پورے
۷۔ میثاق لیتا ہے اور پندرہ برس سے جسکی عمر کم ہو اس سے میثاق نہیں لیا جاتا اس
۸۔ میں جن عقائد اور مذہب کی باتوں پر قائم رہنے اور بری باتوں سے بچنے کا اقرار
۹۔ لیا جاتا ہے اور ہر ایک اپنی قدرت کے موافق عامل کو نذر دیکھا تاہم تمام درندہ
۱۰۔ ہمارے حصہ عامل کو ملتا ہے اور تین حصے داعی کی سرکار میں جمع ہوتے ہیں۔

رویت ہلال - روزہ رمضان عید اور حج

اس فریق کی خصوصیات میں سے ہے کہ ماہ رمضان میں ایک یا دو روز قبل رکھتے ہیں اور جب ایک یا دو روز باقی رہتے ہیں تو عید منالیلۃ میں کیونکہ ان میں ہلال کا مدار اناوس یعنی ہدی کی چند رموز میں تاویج پر ہے جو ہندو و کھاسا اور پورے عیسائیوں کے روزے رکھتے ہیں اور روزہ اول وقت افطار کرتے ہیں جبکہ افطار کرتے ہیں اور مغرب کے فرض پڑھکر سنتوں سے پہلے افطار کرتے ہیں اور ان میں بہت جلدی کر کے سنتیں پڑھ لیتے ہیں۔ نماز مغرب بھی حنیفہ کی طرح اول وقت پڑھتے ہیں۔ بوقت عشاء محرم کے مراسم بھی قبل سے ادا کر لیتے ہیں اور مقام عرفات بھی ایک دو روز قبل حج بجا لاتے ہیں اور وہ اس تدبیر سے ہو جاتا ہے کہ اہل سنت و جماعت میں ہوتی۔ مقام عرفات میں حج سے کئی دن قبل سے حاجیوں کی آمد ہوتی ہے اور وہ کوئی چھوٹی سی جگہ نہیں کہ اگر تھوڑے سے آدمی کچھ کریں تو سہا نظر میں آئیں اور پھر بڑے بڑے طور پر مراسم حج علیحدہ اور مخفی طور پر ادا کر لیتے ہیں۔ حج سے ایک دو ہرے نے بیان کیا کہ ہم قبل سے عرفات میں پہنچ گئے اور میں نے عرفات کے اسماعیلی بھی شامل تھے۔ میں مین اسماعیلیوں کی بڑی آبادی ہے۔ ہم سب اسماعیلیوں نے دو روز قبل کھڑے ہو کر مراسم حج ادا کرنے شروع کیے اور ایک ذی علم اسماعیلی ساکن مین یہ کام کر رہا تھا کہ بہت سے اہل سنت ہماری جماعت کو کھڑا دیکھ کر وہاں آگئے اور پوچھا کہ تم یہ کیا کرتے ہو مجھے جواب دیا کہ ہم کچھ دعا کرتے ہیں وہ اس سادے سے جواب کو شکر ہٹ گئے پھر جتنے مزدلفہ میں جا کر اس طرح شب گزاری کہ جو راستہ اُدھر کو ہے وہ طائف کے مسافروں کا راستہ بھی جو طائف کے آنے والے اسی راستے سے خانہ کعبہ کو جاتے ہیں پس ہم سب مزدلفہ کو روانہ ہوئے راستہ میں جو لوگ عرفات کو آنے والے تھے اور ہم سے دریافت کرتے کہ عرفات سے ابھی واپس کیوں جاتے ہو تو ہم جواب دیتے کہ طائف سے آرہے ہیں

ہر عرفات کو آئیں گے اور اس چلے سے مزدلفہ میں رات گزار کر پھر عرفات آئے اور یہ تو تمام حجاج کے شریک رہے۔

ماہ رمضان کے ہمیشہ سے روزہ ہونے کی وجہ

ہلال کی ایک کتاب میں لکھا ہے معلوم تھا کہ ورس نابارہ مہینہ چھ تھا سے مہینہ کامل آئے چھ مہینہ ناقص چھ تو عقلاً واجب تھو کہ ورس نواصل آئے ورس نقصان نادر کمال پر ہوئے تیجوا سطر و سطر مہینو محرم سے شروع ہوا کامل مہینو چھ آئے مہینو صفر نو ناقص ایچشل ربیع الاول کامل آئے الاخر ناقص آئے جمادی الاول کامل آئے جمادی الاخر ناقص آئے شریب کامل آئے شعبان ناقص آئے شوال ناقص آئے ذی قعدہ ناقص آئے ذی الحجہ ناقص نبی صاحب صلوات اللہ علیہ نوزمان چھ کہ کوئی وقت ان کا مل نہ تھا آئے شہر رمضان ناقص نہ تھا ہوئے نبی صاحب نو اقول کہ مہینے کا کمال آئے نقصان اوپر دلیل چھ آئے شعبان ناقص تھا لیلۃ النصف لی ریل چھ کہ شہر رجب آئے شہر رمضان ماہی لیلۃ النصف تھی۔

طلب اسکایہ کہ برس کے بارہ مہینے ہوتے ہیں جن میں سے چھ مہینے کامل ہوتے ہیں چھ مہینے ناقص ہوتے ہیں پس عقل کی رو سے واجب ہوا کہ برس کی اصل اور جز انسان اور کمال پر ہوئی پس برس کا پہلا مہینہ محرم سے شروع ہوا اس لیے کہ کامل مہینہ ہے اور اس سے دوسرا مہینہ صفر کا ناقص پھر اسی طرح ربیع الاول کامل اور ربیع الثانی ناقص اور جمادی الاول کامل اور جمادی الاخر ناقص اور ماہ رجب کامل اور شعبان ناقص اور ماہ رمضان کامل اور شوال ناقص اور ذی قعدہ کامل اور ذی الحجہ ناقص۔

حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ شعبان کسی وقت کامل یعنی بیس دن کا نہیں ہوتا اور رمضان ناقص یعنی انیس دن کا نہیں ہوتا۔

پس ان تمام اعداد کا مجموعہ کہ دو جگہ سات سات ہیں اور ایک جگہ چھ ہیں جس میں سات سات نکالے تو باقی چھ رہے ان کو اس طور سے گنا تو بارہ سال کے سال کے محرم کی پہلی تاریخ جمعہ آتا ہے اسی طرح جس مہینے کی پہلی تاریخ نکالنا چاہیں اس مہینے کے حروف لیکر جمع کرنے کے بعد سات سات نکالیں اور جو مال اسکو اسی طور سے گنیں جب تک لگن ہوئے وہی دن مہینے کی پہلی تاریخ کا دن ہوگا صناعۃ الطرب فی تقدیرات العرب میں جو ملک شام میں عربی زبان میں بھلا گئی ہے لکھا ہے کہ کبیر کے حساب کرنے والے نساء لوگ ہوا کرتے ہیں نساء نسو سے مشتق ہے یعنی مہینوں کے بھلا دینے والے۔ اس طریقے میں یہ ہوتا ہے کہ چند دن مہینوں پر حساب کسور بڑھا دیتے ہیں جس سے تین برس میں ایک مہینہ پورا نکل آتا ہے۔ یہ طریق مصری عربوں میں اب تک رائج ہے مگر اسلام نے اسکو لغو ٹھہرایا ہے اور فقط کسری حساب رویت ہلال کے مطابق جاری رکھا ہے اسلام کے تمام فرقے اپنے عام احکام شرعیہ رویت ہلال کے لحاظ سے کرتے ہیں سو اسے فرقہ شیعہ (محدویہ) کے۔ اسلامی سال محرم کے مہینے سے شروع ہوتا ہے اور عربوں ایک مہینہ تیس دن کا اور ایک مہینہ انتیس دن کا حساب کیا جاتا ہے تاکہ قمری سال تین سو چوبیس روز اور ایک خمس اور ایک سدی کا ہو (۱۰۰۰ سال ۳۵۴۰)۔ مقررہ قمری کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اسی کسری وجہ سے مسلمانوں نے ذی الحجہ کے مہینے میں ایک دن کا اضافہ کر دیا ہے بشرطیکہ وہ کسر نصف دن سے زیادہ ہو اس سبب سے اس سال میں زکریا قمری دن کا ہوتا ہے اس سال کو سال کبیر کہتے ہیں اس حساب سے پورے سال کے دن تین سو پچھن ہو جاتے ہیں اسی طرح جمع ہوتے ہوتے ہر تیس برس میں گیارہ دن بڑھ جاتے ہیں مقررہ قمری کا مطلب تیس برس سے قمری سال مراد ہیں۔ ان تیس برسوں میں تیس برس تو بغیر کبیر کے ہونگے اور گیارہ برس میں کبیر پڑے گا وہ گیارہ برس وہی ہیں جو اوپر مذکور ہوئے۔ مسلمانوں کا پہلا مہینہ۔ آٹھویں ہندو مہینہ اور انیسویں بین اور تو مونس کے

پس اس سے موافقت رکھتا ہے لیکن اگر محرم کی پہلی کیشنے کے رو دو واقع ہوں تو پہلی کو سہ شنبہ ہوگا اور ربیع الاول کی پہلی کو چار شنبہ ربیع الثانی کی پہلی کو جمعہ ہوگا۔ جمادی الاول کی پہلی کو چار شنبہ۔ جمادی الاخریٰ کی پہلی کو دو شنبہ۔ رجب کی پہلی کو سہ شنبہ۔ شعبان کی پہلی کو پنج شنبہ ہوگا۔ محرم کی پہلی کو جمعہ ہوگا۔ شوال کی پہلی کو یک شنبہ ہوگا۔ ذیقعدہ کی پہلی کو جمعہ ہوگا۔ ذی الحجہ کی پہلی کو چار شنبہ ہوگا۔ اور اگر محرم کی پہلی دو شنبہ کو تو سفر کی پہلی کو چار شنبہ ہوگا۔ ربیع الاول کی پہلی کو پنج شنبہ۔ اور اگر محرم کی پہلی کو ہفتہ ہو تو صفر کی پہلی کو دو شنبہ ہوگا اور ربیع الاول کی پہلی کو جمعہ ہوگا۔ علیٰ ہذا القیاس سمجھ لو۔

صحیفہ جو مری کے ساتھ قبر میں رکھتے ہیں

یہ صحیفہ مرنے کے بعد غسل و کفن و دیکر مری کے ہاتھ میں دیکر اس کے ساتھ قبر میں رکھا جاتا ہے اس میں مرد کے واسطے مذکر کی ضمیر اور عورت کے واسطے مؤنث کی ضمیر لکھنے کے سوا کوئی تفریق نہیں یہ صحیفہ حقیقت میں عقائد میت کی تصدیق کرنے کو عمل کی جانب سے جو اس موقع پر داعی وقت کی طرف سے مقرر ہو شہادت ہو اس میں سیدنا و مولانا کے بعد داعی وقت کا نام درج کیا جاتا ہے اور ماذونہ سیدی کے بعد اور دن کا نام لکھا جاتا ہے اور مکارہ سیدی کے بعد مکارہ کا نام تحریر کیا جاتا ہے۔ اصل اس کی یہ ہے۔

بسم اللہ العظیم و بوجہ الکرم من الشیطان الرجیم۔
اللهم هذا عبدك الضعيف الفقير المحتاج الى رحمتك جلوت اوقات
ان ختمتها عليه۔ اللهم فلفه بالروح والريحان والتجار وعن سيئاته
والحسن اليه وارفع روحه مع ارواح النبيين والصدیقین والشهداء
والصالحين وحسن اولئك رفيقا ذلك الفضل من الله وكفى بالله علما۔

عقل کے ساتھ جو پہلی کی قائم مقام ہے اس شخص کے لئے جو اسکی عملداری میں اور جو گھیرنے والی ہے اپنے ماورے کے ذریعے سے کہ وہ جاری ہے اور جو گھیرنے والی ہے ساتھ ملا خط اپنے کے جو سرایت کرنے والا ہے طرف اس شخص کے جو اسکی عملداری میں ہے بوقت کرنے والی ہے اسکی بزرگی کو اپنی عقل اول نے تقدم کی وجہ سے جو شرف حاصل کیا ہے وہ شرف دسویں عقل نے اپنی خفایت کی وجہ سے حاصل کیا ہے اور اس وجہ سے دونوں مرتبے میں برابر ہو گئے ہیں یعنی ایک تقدم کی وجہ سے بزرگ ہے اور ایک اپنی جہاں ہون کی وجہ سے اور میں توسل کرتا ہوں اسے اللہ تیری جناب میں اُن روحانی قوتوں اور پاک صورتوں کے ساتھ جو ایک عقل کے اندر موجود ہیں اور وسیلہ پکڑتا ہوں میں تیری جناب میں اسے اللہ اس صاحب مرتبہ عالی اور برگزیدہ ترین کے ساتھ جس کا بدن بلا ماورے کے پیدا ہوا ہے اور اسکی وجہ سے آسمانوں اور عناصر نے حرکت پائی ہے اور عقل جبروتی و ملکوتی کے انوار کے گرنے کی جگہ ہو گیا ہے اور اسے اللہ میں توسل کرتا ہوں تیری جناب میں اُن ستائیس کے ساتھ جو دسویں عقل کے کئے کو قبول کرتے ہیں اور اس کے فرمانبردار ہیں اور اس کے حکم کی تعمیل میں جلدی کرنے والے ہیں اور وسیلہ کرنے والا ہوں تیری جناب میں اس شخص کے ساتھ جو بعد اُن کے ایسے مقامات کا جائز ہیں جو براہ کھنچ کر نہ کرنے والے اور لمبی لمبی روشنی رکھنے والے ہیں اُن کی مدت کے تمام ہونے اور اُن کی تعداد کے پورا ہونے تک اور اسے اللہ میں توسل کرتا ہوں تیری جناب میں اس شخص کے ساتھ جس کے اوپر ان مدبروں کے دروہوں کا خاتمہ ہے انتہائے زمانہ تک۔

اس مضمون میں اول سے آخر تک فلاسفہ یونان کے عقائد اور مسلمات کی اتباع کی ہے اور اس سے صرف اللہ تعالیٰ کا علل ہونا ثابت ہوتا ہے اور اس کے لئے صرف تقدم ذاتی کا حاصل ہونا پایا جاتا ہے نہ تقدم زمانی کا جیسا کہ پیشہ کو باپ پر تقدم زمانی حاصل ہے کیونکہ خدا کے لیے علیت کا تقدم ثابت ہوتا ہے

اسست اس تقدم کی ہے کہ متاخر کا وجود بغیر اُس کے نہیں ہوتا اور اُس کے ساتھ ہونا ہے یعنی اول علت کو کہ تقدم ہے وجود حاصل ہوتا ہے بعد اُس کے ہونا کہ متاخر ہے وجود حاصل ہوتا ہے اور تقدم بطیلت بغیر متاخر کے نہیں ہوتا اسکو بتقدم بالذات کہتے ہیں۔ مثال اسکی ممکنات میں انگلی کی حرکت کا تقدم ہے انگلی کی حرکت پر۔ اور اس سے عالم کا قدیم ہونا لازم آتا ہے اور اسلام جس خدا کو مانتے ہیں اور رسول مقبول نے جس خدا کی تعریف کی ہے وہ اسے اسما نہیں ہو سکتا اسکی ذات قدسی ایسے خدا سے عالی ہے جس کا ذکر مولانا صاحب نے کیا ہے کارخانہ عالم کی ایجاد میں ایسے اللہ کو کوئی دخل نہ ہوگا بجز اس کے کہ اللہ اول ایک عقل کو پیدا کیا بعدہ اُس عقل نے دوسری عقل اور ایک آسمان پیدا کیا۔ اور بعد اسکے دوسری عقل نے تیسری عقل اور ایک آسمان پیدا کیا۔ بعد اسکے تیسری عقل نے چوتھی عقل اور ایک آسمان پیدا کیا۔ اور بعد اسکے چوتھی عقل نے پانچویں عقل اور ایک آسمان پیدا کیا۔ اسی طرح دس عقلیں اور نو آسمان پیدا ہوئے اور ان دس عقلوں کو عقول عشرہ کہتے ہیں۔ جو لوگ عقول کو ملائم خیال کرتے ہیں وہ دانی حکما کی اصطلاح کو اسلام کے پردے میں چھپاتے ہیں۔ کیونکہ حقیقت میں ان دونوں باتوں میں بڑا فرق ہے۔ اسلام میں ملائم کہتے ہیں اجسام لطیفہ الی کو کہ مشکل اور شاق کام کرنے پر قادر ہیں اور مختلف اشکال کے ساتھ عقل ہو جاتے ہیں اور اُن کے پر اور حواس ہوتے ہیں اور حکما کے نزدیک عقل کا ایسا موجود ممکن ہے کہ نہ جسم ہے اور نہ حال ہے جسم میں اور نہ جسم کا جزو ہی ہے جو ہر مجرد ہے ماورے سے اپنی ذات اور فعل میں یعنی نہ جسم ہے نہ جسمانی اور نہ اسے کام موقوف ہیں جسم کے ساتھ متعلق ہونے پر۔ دوسری عبارت میں ہون کہ وہ جو ہر مجرد ہے جسم کے ساتھ اسکا تعلق صرف تاثیر کے لیے ہے نہ تصرف کے لیے اور نہ تکلیف اسلام جو ہر مجرد کو باطل کرتے ہیں۔

الی حال طاہر سیدت الدین صاحب کے رسالہ فنو نور الحق المبین سے بھی

معلوم ہوتا ہے کہ منتہائے نظر ان بزرگوار کا فلاسفہ یونان کی باتیں ہیں مثلاً اس زمانے میں
حال و محل اور عالم طبیعت اور مطرح اشعۃ عالم العقول اور عالم نفس کا ذکر آیا ہے
کہ نہ ان الفاظ کا وجود قرآن سے ثابت ہے اور نہ اقوال رسول سے اور نہ
اطہار کی زبانوں پر یہ الفاظ تھے۔

ہر نبی کے لئے ایک مقیم اور ایک وصی ہوتا ہے اور ہر امام کے لئے
باب و رحمت اور داعی و رماذون اور کاسر ہوتے ہیں

بہرہون کے نزدیک حضرت عیسیٰ تک ہر ایک پیغمبر کے لئے ایک مقیم ہوتا تھا اور
ایک وصی بھی ہوتا تھا اور اسکے زمانہ نبوت میں ائمہ اور دین کے حدود ہوا
کرتے تھے چنانچہ حضرت آدم کے مقیم تھیں تھے اور ان کے وصی باہل تھے
اور حضرت نوح کے مقیم ہوئے تھے اور وصی سام تھے اور حضرت ابراہیم کے مقیم
صالح تھے اور وصی اسماعیل اور حضرت موسیٰ کے مقیم اذ اور وصی ہارون تھے
اور حضرت عیسیٰ کے مقیم خزیہ اور وصی شمعون تھے۔ چنانچہ دعائے مولانا محمد بن
طاہر کے الفاظ یہ ہیں **وَ اَتَوْسَلُّ اِلَيْكَ اَللّٰهُمَّ بِسَيِّدِ نَا اَدَمَ وَ مُقِيمِهِ**
مُوَلَّا نَا هٰنِيْكَ وَ وَصِيَّهِ مُوَلَّا نَا هٰاِبِيْلَ وَ اَوَّلِيَّهٖ وَ حُدُوْدَ دِيْنِهِ
وَ بَنِي اٰدَمَ اَجْمَعِيْنَ۔ **وَ اَتَوْسَلُّ اِلَيْكَ اَللّٰهُمَّ بِسَيِّدِ نَا نُوحٍ وَ مُقِيمِهِ مُوَلَّا نَا**
مُحَمَّدٌ وَ وَصِيَّهِ مُوَلَّا نَا سَامَ وَ اَوَّلِيَّهٖ وَ حُدُوْدَ دِيْنِهِ وَ بَنِي اٰدَمَ اَجْمَعِيْنَ
وَ اَتَوْسَلُّ اِلَيْكَ اَللّٰهُمَّ بِسَيِّدِ نَا اِبْرٰهِيْمَ وَ مُقِيمِهِ مُوَلَّا نَا صَالِحٌ وَ وَصِيَّهِ مُوَلَّا نَا
اِسْمَاعِيْلَ وَ اَوَّلِيَّهٖ وَ حُدُوْدَ دِيْنِهِ وَ بَنِي اٰدَمَ اَجْمَعِيْنَ **وَ اَتَوْسَلُّ اِلَيْكَ اَللّٰهُمَّ بِسَيِّدِ نَا**
مُوسٰی وَ مُقِيمِهِ مُوَلَّا نَا اٰدَمَ وَ وَصِيَّهِ مُوَلَّا نَا هَارُوْنَ وَ اَوَّلِيَّهٖ
وَ حُدُوْدَ دِيْنِهِ وَ بَنِي اٰدَمَ اَجْمَعِيْنَ **وَ اَتَوْسَلُّ اِلَيْكَ اَللّٰهُمَّ بِسَيِّدِ نَا عِيْسٰی وَ مُقِيمِهِ مُوَلَّا نَا**
خُزَيْمَةُ وَ وَصِيَّهِ مُوَلَّا نَا شَمْعُوْنَ الصَّفَا وَ اَوَّلِيَّهٖ وَ حُدُوْدَ دِيْنِهِ وَ بَنِي اٰدَمَ اَجْمَعِيْنَ
وَ اَتَوْسَلُّ اِلَيْكَ اَللّٰهُمَّ بِالْمَقَامَاتِ الرَّقَابَاتِ وَ الْهَيَاكِيلِ النَّفْسِ دَارِ النَّفْسِ

مُوَلَّا نَا قِيْظًا اَزَابِنِ اِسْمَاعِيْلَ اِلٰی مُوَلَّا نَا اَبِي طَالِبٍ بَنِ مُوَلَّا نَا
اِبْرٰهِيْمَ صَلَوَاتُكَ عَلَيْهِمْ اَجْمَعِيْنَ۔

دعائے دعا میں حضرت علی کے تمام باپ دادوں پر ابو طالب سے لیکر قیظ بن اسماعیل
تک درود بھیجی ہے اور ان کو وسیلہ جناب الہی میں بنایا ہے اور
ان کے لئے مقامات ربانی اور اجسام نورانی مانے ہیں۔

بہرہون کے عقیدے کے مطابق ہر امام کے لئے باب اور رحمت اور داعی
اور رماذون اور کاسر ہوتے ہیں۔ چنانچہ مولانا محمد بن طاہر کی دعا میں ہے۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْکَ اَللّٰهُمَّ بِاَبُو اِبْرٰهِيْمَ وَ مُقِيمِهِ وَ وَصِيَّهِ وَ حُدُوْدَ دِيْنِهِ
وَ بَنِي اٰدَمَ اَجْمَعِيْنَ۔

یہ دعا ہجری سے امام مستور ہیں اس لئے ان کی طرف سے تمام کام
و داعی انجام دیتے ہیں اور ان کی ماتحتی میں دوسرے مذہبی عمائد
ان کے حکم سے کام کرتے ہیں۔

داعی کی نسبت بوجہ یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ گویا یہ امام الزمان کے قائم مقام
ان اور انکی عزت کرنا ایسا ہے جیسے امام الزمان کی عزت کرنا اور یہ بھی زعم ہے کہ
امام الزمان نے داعی کو اس مسند پر بیٹھنے کی اپنی طرف سے اجازت دی ہے اور
امام الزمان اس وقت مستور ہیں جس وقت وہ ظاہر ہوں گے اپنی مسند پر قائم ہو جائیں گے
اور داعی انکی طرف دعوت کرتے رہیں گے۔

داعی طاہر سید الدین ادیپور ملک راجپوتانہ میں آئے تو بہرہون کی عورتیں
انہیں عین علی جی آئے علی جی آئے یعنی امیر المؤمنین علی علیہ السلام آئے۔

رماذون یہ شخص داعی کے دوسرے درجے پر ہوتا ہے۔ اسکو اس بات کا فہم ہو
کہ داعی کی عدم موجودگی میں وہ کام جو داعی کرتے ہیں یہ انجام دے اور جب داعی
حضور ہوں تو تمام معاملات کی تحقیق کر کے داعی کے سامنے پیش کرے۔

مکاسر رماذون کا نائب سمجھا جاتا ہے اور چھوٹے چھوٹے دینی کام کو طے

کرتا ہے اگر مناسب سمجھتا ہے تو ماؤن تک پہنچا دیتا ہے۔

مکابر کے بعد مشائخ کا درجہ ہے ان لوگوں کا یہ کام ہے کہ سب کو مجلس بالترتیب بٹھائیں اور داعی کا جو حکم ہو وہ مؤمنین کو سنائیں۔ انہیں بٹھانے میں سے عامل بھی مقرر ہوتے ہیں۔

مطلوہ ہوتا ہے جو روزے نماز کے سٹلے جانتا ہو اسکا درجہ شیخ سے کم ہے اور داعی کی طرف سے اسکو بطور اعزاز کے ایک گول پگڑی ملتی ہے۔

میان صاحب عامل سے چھوٹا ہوتا ہے اور بعض وقت عامل کسی سبب مسجد یا مجلس میں نہ آ سکے تو میان صاحب کو وہ اپنی قائم مقامی کی اجازت دیتا ہے اس کے پاس ایک سفید جامد رہتی ہے کسی وقت وہ اسکو اور مدد لیتا ہے اور کسی بنگل میں دلب لیتا ہے اکثر میان صاحب جا مہ بھی پٹنے رہتا ہے۔ میان صاحب بھی عامل بنا دیا جاتا ہے۔

عامل کے سوا کسی کو پیش امامی کی اجازت داعی کی طرف سے نہیں ہوتی عامل اپنی طرف سے کسی ملا یا شیخ کو دوسری مسجد میں نماز پڑھانے کے وقت پر اجازت دیدیا کرتا ہے اور حاضر اجازت بھی ہوتی ہے اسکا مطلب یہ ہے کہ نماز کا وقت آجائے اور عامل سے اجازت لانے میں دیر متصور ہو تو جو ملا یا شیخ حاضر ہو وہ نماز پڑھا دیتا ہے۔ اسلئے مسجد کے سوا ابوہرے جماعت نہیں کر سکتے۔ اگر کوئی شخص بغیر اجازت کے نماز پڑھا دے تو وہ نماز ناجائز ہے امام اور مقتدی دونوں کو لوٹانا چاہیے۔

ابوہرون کے سفید لباس اختیار کر نیکی وجہ

جب طالبین نے عباسیوں پر خروج کیا تو ان کی خدمت سے اپنے پھیر و نگارنگ سفید رکھا کیونکہ انھوں نے سیاہ رنگ اختیار کیا تھا۔ اسی وجہ سے انکو بیضہ کہنے لگے جسین سیم مضموم ہائے موحده مفتوح اور پاسے مشنات تحتانی مشد و کسور او فزاد

مذہب مفتوح ہے یہی رنگ قرسطہ اور عہدائشہ مدنی و رانکے متبعون میں قائم رہا۔ دوسرے ہمدویہ میں اسلئے ان کے مان بھی سفید کپڑوں کو ترجیح دیتی ہے۔ اور اردو کی تاریخوں میں بیضہ کا ترجمہ سفید جامگان اور سفید پوشان لکھتے ہیں۔

امام اور داعی کے تفرک طریق

امام کے نزدیک وجوب امامت کا طریق نص ہے اسی طرح ہر منصب کا حال ہے امام داعی اپنی حیات میں جسکے لیے اپنی قائم مقامی کی نص کر دیتا ہے وہ ہی ہاشمین مانا جاتا ہے پس نہ کوئی اپنی مرضی سے اس منصب کا دعویٰ کرنے سے باز رہتا ہے اور نہ دوسروں کے انتخاب کو اس میں دخل ہے اگر چند آدمی ہوں کسی شخص کو کسی کی قائم مقامی کے لیے منتخب کر لیں اور اس کے ساتھ ایک کریم تو حقدار اور وارث جائز قرار نہیں پاسکتا جب تک کہ اگلے کی طرف سے بعض نہ واقع ہو یہی وجہ ہے کہ آمر کے بعد ابوالقاسم طیب کو تو امام بنی لیتے ہیں کہ ان کے لیے آمر نے نص کی تھی اور حافظ وغیرہ کو امام نہیں جانتے اور انکے بعد نص دوم نص اول کی ناسخ ہے یعنی اگر امام ایک بار یہ نص کر دے کہ میرے بعد امام میرا ہاشمین ہوا۔ بعد اسکے بھی امام کسی دوسرے شخص کے لئے نص کر دے تو وہ بھی نص واجبہ عمل ہے اور پہلی غسوخ ہے یہی وجہ ہے کہ نزار کو امام نہیں لیتے اور مستعلی کو امام جانتے ہیں کیونکہ اول مستنصر نے نزار کی امامت کے لئے اپنے نص کی تھی پھر مستعلی کی امامت کی نص کر دی۔

امامی برہان الدین صاحب نے سنہ ۱۱۹۵ھ میں ۲۸۵ نمبر کے مقدمے میں چونکا و نامہ اس میں لکھتے ہیں کہ سورت کے ملاجی صاحب کی گادی مذہبی گادی ہے اس گادی پر کوئی شخص پنا حق بتلا کر نہیں آسکتا مگر جس شخص کو قرآن شریف کے ملاحق خدا اور امام الزمان کے حکم کے موافق اگلے ملاجی صاحب قائم کرین وہ آسکتا ہے اور وہ شخص گادی کی مالکی کی ملکیت کا متولی ہے اور وہ شخص قرآن شریف کے

فرمان کے مطابق کاروبار کر سکتا ہے اگر وہ شخص قرآن کے خلاف عمل کرے تو گواہی
علحدہ کر دیا جائے اور اس کو حق نہیں کہا ہے بعد کسی دوسرے کو بٹھلا سکے۔

بوہرے اکثر اپنے آپ کو طیبیہ کہتے اور ابوالقاسم طیب کی طرف اپنی جائزوں
منسوب کرتے ہیں اور کبھی بڑی شاخ کی طرف لپکا کر اپنی جائزوں کو سامعین کے
لگتے ہیں ہندو یہ کالفاظ کے معنی سے نہیں سنا جاتا۔ عام طور پر اس سلسلے کے افراد
ناواقف ہیں۔ ان میں علمی آدمی البتہ اس سلسلے سے واقفیت رکھتے ہیں۔

بوہرون میں جو شخص ان کے امام کے بعد تمام فرقے کا واجبہ لاحترام اور سیاری
جماعت کا مطاع عام سمجھا جاتا ہے وہ داعی ہیں ان کی طرف سے براہِ مختلفین یا
جنکو عامل بولتے ہیں رہا کرتے ہیں۔

طیب کا یہ افراق

زمانے کی رفتار ہمیشہ ایک ہی عنوان پر نہیں رہتی اور اطاعت کا قلاوہ بڑی شکل
سے زیب گلورہ سکتا ہے اغراض نفسانی کی وجہ سے اس جماعت کے بعض لوگوں
نے اپنے دعا کے سلسلہ اطاعت سے علحدہ ہو کر اپنی اپنی جماعتیں الگ الگ قائم
کر لیں اور ہر ایک اپنی جماعت کا پیشوا بن بیٹھا۔

چنانچہ طیبیہ کئی فرقے ہو گئے ہیں۔ داؤد یہ۔ سلیمان یہ۔ علیہ۔ نگو سشیہ۔ ناگپوری
مگر ان میں اکثر کی بابت کوئی اختلاف نہیں داعیوں کی بابت اختلاف ہے
جو داعی داؤد بن عبد العزیز شاہ کے بعد شروع ہوا ہے۔

داؤد یہ وہ بوہرے ہیں جو سورت والے حضرت بڑے ملا صاحب کو اپنا داعی اور
دینی مقتدا مانتے ہیں اور انکو داؤد یہ اسلئے کہتے ہیں کہ انھوں نے داعی داؤد بن
عبد العزیز شاہ کے بعد داعی داؤد بن عبد العزیز شاہ کو انکا جانشین تسلیم کیا۔

سلیمان یہ وہ لوگ ہیں جو داعی داؤد بن عبد العزیز شاہ کے بعد سلیمان بن یوسف کو
انکا جانشین اور داعی مانتے ہیں میں میں زیادہ انھیں کی کثرت ہے داعی

دعوتِ نبویہ شاہ کی بی بی زہرا کے بھائی یوسف کے بیٹے سلیمان تھے جو داعی
داؤد بن عبد العزیز شاہ کی طرف سے عین عین عامل ہوئے داعی داؤد بن عبد العزیز شاہ نے
میں انتقال کیا تو سلیمان نے عین عین دعویٰ کیا کہ داعی مرحوم اپنی جانشینی
میں ہے حق میں نفس کر گئے ہیں اور تحریری سند داعی مرحوم کی ہری قوم کو دکھائی
دی کہ اس سند کو تسلیم کیا اور داعی داؤد بن عبد العزیز شاہ کو نہ مانا نہ سلیمان
داؤد یہ کہتے ہیں کہ یہ سند جعلی تھی اور اس سند کے تیار ہونے کی وجہ یہ ہوئی
کہ داؤد بن عبد العزیز شاہ داعی ہوئے تو سلیمان انکی ماتحتی میں چار برس تک بیٹھ
تھے داعی داؤد بن عبد العزیز شاہ کے بیٹے ابراہیم جو ایک جوشن کے بطن سے تھے اور
انکی بی بی زہرا اور انکے کاتب محمد نے سرکاری کچھ روپیہ کھا لیا جب ان کو نگو واخذ
مطالبے کا خوف ہوا تو عین عین سلیمان کو ایک خط لکھا کہ تم داعی داؤد بن عبد العزیز شاہ
کی ان سے اس مضمون کی نفس کا کاغذ لکھ کر یہاں بھیج دو کہ ہمارے بعد سلیمان داعی
ہوں تو اُسپر داؤد بن عبد العزیز شاہ کی ہر لگا دے گا جسے کیونکہ وہ ہر بھی تک انکے کاتب
محمد کے پاس موجود ہے چنانچہ سلیمان نے ایک تحریر اس مضمون کی عین سے بجدی
محمد نے ہر لگا کر ایک شخص کے ہاتھ جو کرمی کے نام سے مشہور تھا سلیمان کے
اس روانہ کردی جب داعی داؤد بن عبد العزیز شاہ کو اس کارروائی کا حال معلوم
ہوا تو انھوں نے زہرا سے کہا کہ تمہارے بیٹے کی نسبت ایسی خبر ہوئی ہے ہم انکو
مذول کرنا چاہتے ہیں اور یہ آیت پڑھی وَمَا كُنْتُمْ مِّنْهُنَّ الْمُضِلِّينَ غَضَبًا
ی میں گمراہ کرنے والوں کو بارود دگا رہا نہ والا نہیں ہوں زہرا نے جواب دیا
کہ یہ بات غلط معلوم ہوتی ہے ہم غریب آپ کے سامنے پرورش پاتے ہیں
آپ انکو معزول کیجیے مگر مولانا داؤد بن عبد العزیز شاہ نے نہ مانا اور انکی معزولی کا
علم بھیج دیا مگر بہت سے طیبیہ نے اس حکم کو لغو سمجھا اور سلیمان کی اتباع اختیار کر لی۔
سلیمان اور ابراہیم نے داعی داؤد بن عبد العزیز شاہ کو بہت دق کیا سلیمان میں سے
ہند میں چلے آئے تھے ابراہیم نے اکبر شہنشاہ ہندوستان کے حضور میں یہ دعویٰ

کہا کہ داعی داؤد بن عجب شاہ کا بیٹا تو ہیں مہون پھر داعی داؤد بن قطب شاہ
وارث کیسے بن گئے ہیں اس وجہ سے باو شاہی افسروں کے ہاتھ سے داعی داؤد
قطب شاہ کو بہت سی تکلیفیں پھیلنا پڑیں قید بھی کیے گئے اکبر نے اس معاملہ
تحقیقات اور تجویز حکیم علی کے ہاتھ میں دیدی اور حکم دیا کہ تم اسکا واجبی فیصلہ کرو
تحقیقات کے بعد علی کو ثابت ہوا کہ داؤد بن قطب شاہ حق پر ہیں اس لئے وہ
رہا کئے گئے اور اب ابراہیم اور سلیمان پر عتاب نازل ہوا انکو ملازمان شاہی
کے ہاتھ سے بہت سی تکلیفیں اٹھانا پڑیں اور آخر کار رشوت میں روپیہ خرچ
کر کے اس عذاب سے نجات پائی سلیمان کی قبر احمد آباد میں ہے اور سلیمان
داعی کا مقام بہن میں ہے۔

سلیمان یوسف کے بیٹے۔ بڑا وہ۔ حیدر آباد کن۔ اور یمن میں کثرت سے آباد ہیں۔
انکے سر پر آوروں کا جنس مرحوم بدر الدین طیب جی مرثیہ حیدری۔ ہنر کا نفس
مکرم صاحبہ ذخیرہ۔ علی اکبر صاحب اور حج حسین بدر الدین وغیرہ ہیں۔

علیہ علی بن ابراہیم کی طرف منسوب ہیں جو شیخ آدم صفی الدین کے نواسے ہیں
یہ فرقہ داعی داؤد بن قطب شاہ کے بعد شیخ آدم صفی الدین کو تو داعی مانتا ہے
مگر ان کے بعد عبد الطیب زکی الدین کو داعی نہیں مانتا اور فرقہ داؤد و یہ شیخ
آدم صفی الدین کے بعد عبد الطیب زکی الدین کو بھی داعی مانتا ہے علی نے
جوانگیر شہنشاہ ہندوستان کے عہد میں شیخ آدم صفی الدین کے بعد عبد الطیب
زکی الدین سے مخالفت کی اور شہنشاہ تک انکی شکایت پہونچائی اور انہی ایک
جماعت علیہ قائم کر لی جسکا نام علیہ مقرر ہوا۔

نگوشیہ (خون کے فتح سے) یہ فرقہ علیہ بین سے نکلا ہے اور تیرھویں صدی کے خاتمے پر قائم ہوا ہے اسکا بیان ہے کہ تیرہ سو برس کے بعد حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا دور ختم ہو گیا اب نگوشت کھانا چاہیے۔

ناگپوری یفسوسہن ملا عبدالحسین کی طرف جن کا وطن گئیر راج ملک

۱۳۳۳ھ میں شہر بمبئی کے اندر انھوں نے یہ دعویٰ کیا کہ میں امام کی طرف سے
 ہوں بہت سے داؤدیہ بوہرون نے ان کی اتباع کی اس قوم کے
 بڑے بڑے عالم بھی ان سے مل گئے۔ داؤدیہ بوہرون نے ملا عبدالحسین سے
 کر کے مار کٹائی بھی کی۔ ملا عبدالحسین کہتے تھے کہ میں داؤدیہ بوہرون کے
 امی محمد بہان الدین صاحب سے مناظرہ اس شرط پر کرنے کو تیار ہوں کہ
 دس دن و شب کے دس دن علماء جمع ہوں دس اہل سنت و جماعت کے
 عالم دس شیعہ اثنا عشری کے عالم دس پادری وغیرہ وغیرہ اور داعی صاحبزادین
 جن جھوٹا نکالوں تو میں اپنا یہ دعویٰ چھوڑ کر ان کی متابعت کر لوں گا اگر میں
 ہا قرار پاؤں تو وہ اور ان کی جماعت میری مطیع ہو جائے۔ ملا عبدالحسین
 سے ناگپور کو گئے اور اُس کے قریب ہندی باغ نامی مقام پر سکین بنا یا اور ایک
 ہا فرقہ قائم کیا اور وہ واسپین تک پھیل رہے۔ ان کے اتباع بمبئی۔ ناگپور۔ احمدین
 و پنج پین رہتے ہیں ۱۳۳۰ھ ہجری میں انھوں نے انتقال کیا ان کا قائم مقام
 ان کا ایک شاگرد ہوا جس کا نام حافظ غلام حسین ہے۔

بعض لوہروں کا مذہب اہل سنت اختیار کر لینا

۱) سلطان ظفر نے جو سلطان فیروز شاہ والی دہلی کا امیر اعظم تھا ہجرات پر سلطان پایا تو بہت سے بوہرے اُسکی وجہ سے سنت و جماعت بھی ہو گئے۔ چنانچہ اس ملک میں سنت و جماعت بوہرے موجود ہیں جلد ثالث ابجد العلوم موسوم بہ حق مضمون اور سچہ المرجان میں لکھا ہے کہ محمد طاہر ساکن ٹنڈی مینٹ بمبئی کے تھے۔ ان قوم کا بوہر تھا مدویہ بوہرون کے عقائد کی درستی کا صمیم ارادہ کر لیا یہاں تک اصرار کیا کہ جب تک یہ کام پورا نہ ہو گا سر پر عامہ نہ رکھو گنا جبکہ اکبر شنشاہ ہندوستان نے سنہ ۹۷۰ ہجری میں ہجرات فتح کیا تو ملا شنشاہ کے حضور بیون مدویہ التجا لیکر حاضر ہوا۔ ملا شنشاہ نے اپنے ہاتھوں سے ملا کے سر پر عامہ رکھا اور کہا کہ میں تمھارے

امداد کے موافق اس قوم کی بدعت دفع کرنے میں پوری کوشش کر دیا۔ اور
اس غرض سے حکومت گجرات پر خان اعظم مرزا کو مقرر کیا۔ خان اعظم
بوہرون کی بدعت دفع کرنے میں کوشش کی یہاں تک کہ اس قوم کے اکثر
تقیہ کرنے لگے اور جا بجا چھپ گئے ابھی یہ بدعت بخوبی دفع نہ ہونے پائی تھی
خان اعظم کی جگہ عبدالرحیم خان خانان مقرر ہو گیا یہ شیعہ مذہب رکھتا تھا
بوہرے کھلم کھلا اپنے اعمال کو ادا کرنے لگے اور مذہب ہمدویہ ظاہر ہوا
شیخ نے یہ حالت دیکھ کر پھر عام اپنے سر سے اتار ڈالا اور تدارک کے لئے درگاہ
اکبری کی طرف رجوع کی۔ شہنشاہ ان دنوں اکبر آباد میں تھا۔ بوہرون نے ملا
بیچھا کیا۔ یہاں تک کہ اربعین میں ملا کو سزا دی گئی تھی مرن مار ڈالا۔

(۲) گجرات میں ایک قوم بوہرون کی ہے جو بحر اقیانوس کے ساحل پر
کھلتے ہیں اور جعفر کی طرف منسوب ہیں جو شین کا رہنے والا تھا یہ شخص احمد آباد کے
عامل ملا داؤد کی مرضی کے خلاف تحصیل علم کے لیے مین کو داعی کے پاس چلا گیا
یہاں سے ملا داؤد نے داعی کو لکھ بھیجا کہ یہ شخص باوجود میرے منع کرنے کے وہاں چلا گیا
اگرچہ داعی نے جعفر کو طلب علمی سے نہ روکا مگر جبکہ تحصیل علم کے بعد وطن کی طرف
واپس ہوا تو کوئی منصب عطا نہ کیا جو اُس پر بہت ہی شاق گذرا۔ ہندوستان میں
واپسی کے بعد اُسے مقام بھڑوچ میں بوہرون کے اصرار سے انکو غازی پڑھادی
حالانکہ پیش نامی کی بھی اسکو اجازت نہ تھی ملا داؤد کو جب اس بات کی
خبر ہوئی تو اُنھوں نے جعفر کو کہا کہ تم ان مقتدیوں کو لکھ بھیجو کہ چونکہ غازی پڑھادی
کی اجازت نہ تھی اس لیے وہ غازی پڑھادی نہیں ہوئی تم اسکو لوٹاؤ چونکہ یہ بڑا
عالم و فاضل تھا اس لیے خود ایسا لکھنے سے شرمایا اور کہا کہ آپ ہی اپنی طرف سے
ان لوگوں کو لکھ دیجیے ملا داؤد نے جواب دیا کہ میرا لکھنا مناسب نہیں جس سے
گناہ صادر ہوا اسی کو لکھنا چاہیے جعفر کو اس مرے نہایت غیرت آئی اور اس
عداوت کی وجہ سے بن میں ہو چکر طبع بوہرون کو اس مذہب کے خلاف نصیحت

دفع کی اور اہل سنت کے عقائد پر آمادہ کیا بارہ لاکھ بوہرون نے عیساکہ
مذہب اساعیل سرپاؤہ کا قول ہے اُسکی متابعت اختیار کر لی مذہب
اساعیل کو چھوڑ کر کشتی چو گئے اور اساعیل بوہرون سے نہایت عداوت رکھنے لگے
اسکے آج کل شہر پاشن۔ کڑی۔ احمد آباد۔ سورت۔ راندیر۔ بھڑوچ۔ گودڑہ۔
ساحل۔ ناسک۔ احمد نگر۔ پونہ۔ بمبئی اور اسکے اطراف و اکناف کے ملاو
کی بن پھیلے ہوئے ہیں۔ ان بزرگ کا مدار احمد آباد میں ہی مگر شیعہ الاخلاص
کے واسطے کہ یہیں سے پتہ نہیں چلتا کہ جعفر نہروالی وہی بزرگ ہیں جو
شیخ رازی کے نام سے احمد آباد میں مدعوں ہیں۔

شہرون کے بوہرون کا داعی طاہر سیف الدین صاحب انحراف

اس بوہال ملک مالوہ کے فساد کے موقع پر داعی صاحب نے داؤد بوہرون کی
مدد کی تو ایک جماعت اُن سے شامی اور ناراض ہو گئی اور ۳۶ بوہرون
کے دستخط سے ایک رسالہ شائع کیا جسکا تاریخی نام مناظر المناک ہے۔

اس رسالے میں لکھا ہے کہ سوموارہ بازار میں اہل سنت کی ایک مختصر سی
جماعت ہے جسکے قریب ملا یوسف علی کا مکان ہے ایک روز جبکہ مسجد کا مؤذن باہر
کی زنجیر کھول کر اندر آیا تو اسے صحن مسجد میں حوصل کی نالی کے قریب غلامت آلود
ایک بڑا پایا جسکی نسبت اسنے یہ خیال کیا کہ یہ کپڑا ملا یوسف علی نے اپنی کمر کی بین سے
پیش کیا ہے اسلئے عدالت شی جھڑی میں ملا یوسف علی پر اہل سنت و اجماعت
کی طرف سے استغاثہ دائر کیا گیا قبل اسکے کہ بعد تحقیقات عدالتی فیصلہ مستحکم ہوا
ملا یوسف علی ہزار مسلمانوں نے ماہ صفر ۱۳۳۲ھ ہجری میں بلوہ کر کے بوہرون کی
ایک شومیں دوکانوں کو لوٹ لیا اور جو بوہرہ ملا سکومارا اور زنجی کیا اکثر
جسوسٹہ بچے عورت کھا کر غیر قوم کے گھروں میں پناہ لیتے جو دو دو تین تین
اور تین تین والدین سے ملے۔ یہاں بوہرون کی آبادی ساٹھ سو زین

و مردکی ہے تیسرے روز والیہ بھوپال شاہ جہان بیگم صاحبہ بیٹی سے بھوپال
 آئین اکثر بوہرے مع زن و فرزند کے آجین۔ سرورج اور جیل پور وغیرہ
 چلے گئے اور مینون باہر ہے۔ فرزند ان بیٹھ آدم جی پیر بھائی بیٹی والے
 باوجودیکہ بوہر بھوپال سے انکا کوئی خاص تعلق نہ تھا مگر اپنی ادا دینے والا
 اور خالصتہ بندہ خدمت کرنے والی مرثیت کے موافق اس کام کو اپنے ہاتھ میں لیا
 ایک سیر شر بوہرون کی ادا دے کے لیے بھوپال روانہ کیا جسکی کوشش سے بیگم صاحبہ
 وعدہ فرمایا کہ دوسری کی جائے گی اور نقصان کا معاوضہ دیا جائے گا اور اسی
 جان و مال کا پورا ہندو بستہ رکھا جائیگا اسی اثنا میں بوہرون کے پیر صاحب
 عبد اللہ بدر الدین صاحب کا وصال ہو گیا اور پیر طاہر سیف الدین صاحب والی
 مطلق قرار پائے انھوں نے سوچے سمجھے نا عاقبت اندیش صلاح کاروں اور بیٹی کی
 اور شکار کھیلنے والے بوہرون کے مشورے پر جو سر آدم جی پیر بھائی کی خواہش کی
 کے باعث حسد پیدا ہو گیا تھا اور اپنے خیال کے مطابق ان کی نیک نامی میں دہر
 لگا نا چاہتے تھے عمل کر کے بلا حصول اختیارات بنائے معاملے کو اس طرح خراب کر دیا
 کہ ضامن حسین کو اپنی طرف سے برسم رسالت والیہ بھوپال کے پاس اس پیام کے
 ساتھ بھیجا کہ بوہر کو سرکار عالیہ نے جو مالی ادا دینے کا وعدہ کیا ہے اس کے
 ایفا کی فکر نہ فرمائی جائے نہ دس لاکھ روپیہ ان میں تقسیم کر کے کا بندوبست کیا ہے
 برآمدگی مال اور مراد ہی مجربان کی کوئی ضرورت نہیں جو ہونا تھا وہ ہو گیا
 اور آئندہ جان و مال کی حفاظت کی بابت لکھا پڑھی بھی بے سود ہے کیونکہ
 ایسی وارداتیں شاذ ہوا کرتی ہیں اور ذمہ دار حکام کو اسکا خیال رہتا ہے
 ریاست نے اس پیام کو منظور کر لیا۔ بھوپال سے پانچ بوہرے اور بیٹی سے
 شرف علی مامون جی سورت جا کر ملا صاحب سے شاکر ہوئے تو انھوں نے پیام
 مذکورہ بالا سمجھنے سے انکار کیا اور ضامن حسین سے جو سورت پہونچ گیا تھا خدا
 رسول اور بزرگان دین کی تعین کھلو کر کھلوادیا کہ مجھ کو ملا صاحب نے بھوپال میں

لگا لیکن بعد میں ضامن حسین یہ بھی کہنے لگا کہ سیدنا نے فرمایا کہ موقع
 آگیا ہے تم تقسیم کھا کر انکار کر دینا اور پھر کفارہ دیدینا۔ اور خود بھی
 بھوپال والوں سے یہی وعدہ کرتے رہے کہ تمہارا فیصلہ بیٹی والوں کی موجودگی
 کا اور میں ہرگز دخل نہیں دوں گا اور بیٹھ محمد بھائی سر آدم جی پیر بھائی
 ام اپنے ہاتھ سے خط لکھا اس میں بھی یہی زور دیا کہ جب تک حسب منشا
 دینی نہ تو تب تک بھوپال میں دو کانات کا کھلنا مناسب نہیں اور دوسرے
 واقع پر ارشاد کیا کہ سماعت مقدمہ موجودگی فریقین آجین میں ہوگی اور جیتاک
 اور فیصلہ ہو بھوپال میں بوہرے نہ جائیں بھائی صاحبان کے لقب کا
 میں پر اطلاق ہوتا ہے فردا فردا سب کے یہاں جا کر اہل بھوپال نے
 ہائی منت اور عاجزی کے ساتھ عرض کی کہ آپ ہمارے معاملے سے سروکار
 نہیں لٹا ہر سب نے اقرار کیا کہ ہم مداخلت نہ کریں گے مگر باطن میں بیچ کنی کرتے رہے
 وہ پانچون بوہرے سورت سے آجین چلے گئے تو بھوپال کے تین افسر
 دست لگے اور پیر صاحب نے بھوپال والے بوہرون کو انکی آمد سے بے خبر کر
 اسب منشا فیصلہ کر دیا جس سے تمام بوہرون کی امید و نیر پانی پھر گیا۔
 لاکہ بھوپال والوں سے کہہ دیا تھا کہ بھوپال سے جو کوئی آدمی آئے گا میں کو
 اور بلالو لگا اور تمہارے بغیر اس معاملے کے متعلق کسی سے کوئی بات چیت نہ کروں گا۔
 بھوپال کے بوہرون نے پھر سورت پہونچ کر ملا صاحب سے شکوہ کیا تو انھوں نے
 صلہ کرنے سے لاعلمی ظاہر کی۔

لدا اسکے پیر صاحب نے سورت سے دو بوہرے آجین بھیج کر بھوپال کے بٹاہ گزینوں کو
 لکھوایا کہ بڑے ملا صاحب کا حکم ہے کہ تم سب بھوپال جاؤ اور دو کانون کھولو
 سلمان بھائیوں کو دعوت دو کھانا کھلاؤ اور ان سے معافی چاہو ملا صاحب
 نے اطمینان کر لیا ہے لیکن بھوپال والے یہی کہتے رہے کہ جبکہ یہ حادثہ ہم پر
 رواں گذرا اور اب تک نہ کوئی ملزم گرفتار ہوا نہ مال معزوتہ برآمد کیا گیا نہ

معاوضہ ملائے دربار نے آئندہ ہماری حفاظت جان و مال کے بابت کچھ انتظام فرما لیا۔ اسی صورت میں ہمارا جانا کیونکر ہو سکتا ہے اور اب اچھین کے بوہرے بھوپال کے بوہرون سے اس وجہ سے ناراض ہوئے گئے کہ یہ سیدنا کا حکم نہیں مانتے تھے تو بوہرون نے اچھین سے سکونت اٹھالی اور برہان پور چلے گئے۔ بڑے ملا صاحب عجب بات یہ کہ اچھین گورنر جنرل کے پاس اندرون کو تار ویدیا کے فیصلہ کروا کر بوہرے لوگ بھوپال جا کر دوکانیں کھول رہے ہیں جس کے جواب میں شاہی علی یہ بات بالکل غلط ثابت ہوئی یعنی ایک دوکان بھی نہیں کھلی تو پھر انھوں نے شیخ یوسف علی کو ایسے بھوپال بھیجا کہ وہ ہر طور اپنے ذاتی رسوم کو کام میں لا کر دوکان کھلوادین تاکہ بے بنیاد تار کے باعث حکام کے نزدیک جو نرا مصداق ہوئی ہو اس میں کچھ تخفیف ہو۔

دوم رحلت آپ کے والد پیر عبداللہ بدرالدین صاحب نے فرمایا تھا کہ میں دو داغ لے کر ہمراہ لے جاتا ہوں ایک تو جو نامرگی سیدی طیب بھائی صاحب ذہن الدین کی جس کے باعث ایک اعلیٰ مقصد فوت ہو گیا دوسرے عدم کامیابی موسنین بھوپال لیکن آپ کے قائم مقام پیر صاحب نے ایک داغ بھی شانے کی کوشش نہیں کی جیسا کہ سب کو معلوم ہے آپ نے اپنے عالم و فاضل عابد و زاہد جوان بڑے بھائی صاحب کا بورے چھ ماہ بھی سوگ نہیں منایا۔ اور اسکے پہلے ہی اپنے آن جہاں بھائی کی بیوہ کو جالہ نکاح میں لے لیا۔ اختتام سال پر جو مجلس فاتحہ خوانی کی گئی اس وقت ہوتی تھی اس میں ان بھوپال کے بوہرون کی جنھوں نے عدول علی کی کی بھوکلا کر پڑھوائی اور اس طور پر درپردہ خوشی منائی اور بوہر بھوپال کی کاہل کا تو خاتمہ ہی کر ڈالا۔ اور انکی جان بچانے اور پردوش کرنے کے لیے ایک چار نہیں دیا بر خلاف ازہرین اپنی جانشینی کی خوشی میں مصروف تھے نہایت تکلف اور اتمام سے دعوتیں دی جاتی تھیں ہزاروں روپیہ صرف کیا جاتا تھا شال و شال غنایت ہوتے تھے۔ بھوپال والے غریب الوطن بوہرون کی جو مومنین امداد

ان کی عزت پر ہاتھ ڈالا والیہ بھوپال کو دستگیری سے باز رکھا اور جب بالکل اچھٹ خود والیہ بھوپال کی تحریک سے کشنر بڑا ڈویژن کے دو ارضی کے اندر بھوپال کے بوہرون کا قیام تھا الطینان حفاظت لاکر ال بوروانہ کر دیا تو ان کے بھوپال میں چلے آنے کے بعد چھین سے بچھنے نہیں پاتا ان کا قیام بند کی کسی کو شادی کی رضادے سے انکار کیا۔ اکثر بوہرون لایا جاتا ہے کہ بھوپال والوں نے بڑے ملا صاحب کا حکم نہیں مانا ہے ان پر عتاب ہوا۔

تیسرے اسی رسالے سے یہ بھی معلوم ہوا کہ برہان پور کے تعلیم یافتہ بوہرون سے انکی صاحب سے آن پڑھ گئی ہے بنیاد فساد ہے کہ وہ ان کے رشون خیال ہوں نے جو قومی مدرسہ بنایا ہے اسکے نصاب تعلیم کے متعلق ملا صاحب میں ان میں خلاف واقع ہو گیا ہے اور اب اسکے بابت اخباروں میں مضامین لکھے ہیں جن میں نقطن مدرسہ کی جانب سے یہ شکایت ہوتی ہے کہ ملا صاحب چندہ دینے والے داؤد وہ بوہرون کو روکنے ہیں اگرچہ بظاہر اجازت ہے لیکن مگر مخفی طور پر عاملوں کے ذریعہ سے روک تھام کرتے ہیں۔

چوتھے ایسی سیدھ چاندا بھائی کے مزار کے وقف کے متعلق بیٹی کے نامی آدم جی پیر بھائی کے بیٹوں اور دوسرے چند معزز بوہرون کا داعی صاحب نے چند خلاف ہو گیا ہے اور انکی طرف داری پر اور بھی کئی مقامات کے بوہرے اس وقت ہو گئے ہیں۔ اسکے ایما سے ایڈوکیٹ جنرل نے جنکو گورنمنٹ بمبئی نے اوقات کے لئے مختار عام بنایا ہے یہ حیثیت امین اوقات عامہ جناب داعی صاحب پر ایک دفعہ دار کیا کہ چاندا بھائی سیدھ پیر ہیں ولی ہیں اور انکی قبر کے نزدیک جو تھوری زمین لوگ رکھی ہے اور اس میں سے ہزار ہا روپیہ سالانہ نذر و نیاز کا نکلتا ہے اس کے سوا سے ہزار ہا روپیہ سالانہ کے جو اوقات وغیرہ ہیں اور خیر ملا صاحب اس وقت ہے وہ پبلک فنڈ قرار دے جا کر حسب قانون مروجہ انپڈرٹ قائم کیا جائے

اور ان کے ضوابط ہائی کورٹ وضع فرمائے اور اس کی نگرانی ایک کمیٹی کے سپرد
ممبر منجانب ہائی کورٹ نامزد ہوں اور باقاعدہ اس کے حسابات پیش
پیش کیے جائیں۔

اس کے جواب میں ملا طاہر سیف الدین صاحب نے ہائی کورٹ میں جواب دیا
یہ دیکھنا چاہیے کہ سیٹھ نے پیر میں نہ ولی میں اور ان کی قبر کے نزدیک جو گولک
رکھی ہے وہ نہ ٹرٹی سخاوتی فنڈ ہے بلکہ وہ گولک ان کی ملکیت ہے وہ جو بیچ رہا
اس گولک کا روپیہ خرچ کریں کوئی امین ان اوقات کے لئے جو ان کے تسلط
میں نہیں مقرر کیا جاسکتا وہی خود دنیوی اور دینی حیثیت سے ان کے محافظ ہوں
کسی شخص کو حساب نہیں کا کوئی حق نہیں ہے وہ سوائے امام دلت کے اور کسی شخص
حساب نہیں دے سکتے کیونکہ وہ داعی المطلق ہیں اور ان سے اور خدا سے براہ راست
ہر کسی واسطے کے تعلق ہے خدا تعالیٰ نے جو اختیارات جناب رسالت مآب
صلی اللہ علیہ وسلم کو دئے تھے وہی اختیارات ان کو دئے ہیں فرق صرف اتنا ہے کہ
رسول تھے اور ملا طاہر سیف الدین صاحب داعی ہیں ورنہ ان کے اور ان کے اختیارات
کوئی فرق نہیں ہے اور داعی صاحب کو خدا سے سیدھا تعلق ہے ملا صاحب وصوف
یہ بھی فرمایا کہ میں بوہرہ قوم کے ہر ایک فرد کے خیال جان و مال اور ملکیت وغیرہ
مالک ہوں اور بوہرہ قوم کا ہر ایک فرد جو کچھ کہ میں حکم کروں اس کے بجالانے کے
قول مارا ہے اور کوئی شخص میرے حکم اور کام کے خلاف چون و چرا نہیں کر سکتا
میں قوم بواہر کے ہر ایک فرد کی ذاتی ملکیت لینا چاہوں تو لے سکتا ہوں اور اگر کسی
نے وقف یا ٹرسٹ کیا ہو تو میں اس کو اپنی مرضی کے مطابق بدل سکتا ہوں بلکہ
کر سکتا ہوں اور کل ملکیت اپنے قبضے میں لے سکتا ہوں علاوہ اسکے قوم بواہر کا کوئی
شخص ہیشہ کے لیے کوئی سخاوتی کام اپنی مرضی کے موافق اور میری مرضی کے خلاف
نہیں کر سکتا اور اگر بذریعہ کورٹ بھی اسے کوئی سخاوتی کام کیا ہو یا کوئی ملکیت
کی ہو یا ٹرسٹ کیا ہو اور وہ میری مرضی کے خلاف ہو تو اس کو میں رد کر سکتا ہوں

اور دعوت کی جتنی ملکیتیں ہیں اور بوہرہ قوم کی ذاتی ملکیتوں کا اور سخاوتی
اور ٹرسٹ کی ملکیتوں کا سب کا میں اکیلا مالک ہوں اس لیے مجھے
سب حساب نہیں لے سکتا اور نہ میں ٹرٹی مقرر کیا جاسکتا ہوں۔
اس کے ساتھ ساتھ ان کو دوران مقدمہ میں ملا صاحب کے حکم سے ان کے وکیل نے
ملا صاحب بغیر کسی واسطے کے خدا کے نائب ہیں بلکہ سچ پوچھو تو خدا ان میں
بوہرہ قوم ان کو خدا مانتی ہے کہ ان کے مقدس میں ایک شخص احمد علی نے ملا علی
وال کی ایک کہ تم ملا صاحب کو کیا جانتے ہو ان سے جواب دیا کہ زمین کا خدا
ان ملا صاحب نے یہ بھی کہا تھا کہ بوہرہ قوم کی ہر ایک مسجد بند کرنے کا مجھ کو
حاصل ہے جب چاہوں بوہرہ قوم کی ہر ایک مسجد بند کر سکتا ہوں۔
۱۹۲۷ء ستمبر ۱۲ء کو ملا صاحب کے فرمان کے مطابق ان کے وکیل نے ظاہر کیا
ملا صاحب کو قوم بواہر کی کوئی بھی مسجد بند کرنے کا حق نہیں ہے ان صرف اتنا
کہ زمین کہ اپنے مریدوں کو کسی مسجد میں جانے سے منع کر سکتے ہیں۔ ملا صاحب نے
یہی کہا تھا کہ ان کو ہیشہ الہام ہوتا ہے اور وہ ہر ایک امر الہام سے کرتے ہیں
سائنس مارٹن نے یہ سوال کیا کہ ہمیں بین جو دو ملکیتیں ہیں (۱) ایک
مورفیم بانی صاحبہ (۲) موقوفہ وزیر بانی صاحبہ ان کے خط و قبالہ ہیں
ان کے پیشرو ملا عبد اللہ بدر الدین صاحب ٹرٹی گردانے گئے تھے اور ان
کا پورا ان کے دستخط موجود ہیں اسی طرح انہر سلسلہ میں آپ نے بھی
خط لکھے ہیں اور آپ بھی ٹرٹی مقرر ہوئے ہیں اس سے پایا جاتا ہے کہ
بوہرہ قوم کے اوقات ملکیت مسجد قبر دعوت فنڈ گولک وغیرہ کے آپ ٹرٹی
مالک کیسے ہو سکتے ہیں اس پر ملا صاحب نے جواب دیا کہ میں نے وہ خط و قبالہ
میں پڑھا تھا کیونکہ وہ انگریزی میں لکھا ہوا تھا اور نہ وکیل نے پڑھ کر سنایا تھا
مارٹن صاحب نے کہا کہ آپ داعی مطلق ہیں اور بقول آپ کے آپ کو
اسے براہ راست تعلق ہے اور آپ ہر ایک کام الہام سے کرتے ہیں تو کیا دستخط

ملا برہان الدین صاحب نے تحریری یہ جواب دیا کہ یہ فنڈ میرے فائدے کے لئے نہیں ہے اور اس فنڈ سے بھٹک کوئی تعلق بھی نہیں ہے اسی طرح اس فنڈ کے سرسلیوں نے بھی یہی بجا دیا کہ یہ داؤدی بوہرہ فنڈ ملا برہان الدین صاحب کے قرض واکرنیکے لیے نہیں کیا گیا ہو اور اس فنڈ میں انکا کوئی حق نہیں ہے۔ مقدمہ مذکورہ بالا میں جب مدعی ناکامیاب ہوا تو اس نے ملا صاحب کے مکان پر قرقی کا حکم چاہا اس کے جواب میں ملا برہان الدین صاحب نے یہ تحریری بجا دیا کہ یہ مکان میرا نہیں ہے یہ تو میرے دو صغیر لڑکوں کا ہے۔

مدعی کو مجبوراً نیا مقدمہ ۱۹۷۱ء میں اس مضمون کا دائر کرنا پڑا کہ ان دونوں صغیر لڑکوں کی ملکیت کے مالک ملا صاحب ہیں۔ ملا صاحب نے جواب دیا کہ میں اپنے دونوں صغیر لڑکوں (طیب بھائی اور طاہر بھائی) یعنی موجودہ ملا صاحب کی ملکیت کا مالک نہیں ہوں اور سیرا اور دعوت کی گادی کا اپنی کوئی حق نہیں ہے اور یہ ملکیت انھوں نے اپنے ذاتی روپوں سے خریدی ہے وہ اس طرح کہ میں داعی ہوں اور میرے فرزند ہیں جس وقت میں کہیں اپنے مرید کے یہاں کھانا جاتا ہوں تو ان کو بھی ساتھ لیجاتا ہوں وہ ان کو جو کچھ نذرانہ لٹا ہے ان کو انھوں نے یہ ملکیت خریدی ہے جس وقت یہ کاغذ جسٹس مارش نے پڑھے تو نہایت ہی تعجب کے ساتھ کہا کہ ملا طاہر سیف الدین تو خوب ہوشیار ہیں وہ ان جب مکان جانے کی نوبت آئی تو یہ کہہ دیا کہ داعی کا اور دعوت کی گادی کا ہم پر کوئی حق نہیں اور جب خود داعی ہوئے تو بوہروں کی جان مال کی ملکیت کے مالک بنتے ہیں اخبارات بمبئی میں یہ بیان بڑی تفصیل سے لکھے گئے ہیں۔

بلکہ ۲۱ نومبر ۱۹۷۱ء کے اخبار دہلیہ سکندری جلد ۵۸ میں تو یہاں تک مرقوم ہے کہ ۱۹۷۱ء میں ملا برہان الدین صاحب پر مبلغ ۵۴۰۰۰ ہزار کی ڈگری ہوئی تھی اسکی وصولی کے لئے مدعا علیہ نے ملا برہان الدین صاحب کو جیلخا نہ بھیجنے کے لئے تجویز کی تھی اور وارنٹ نکالا تھا مگر کورٹ نے جس وارنٹ

کا پابج کہ مدعی اور مدعا علیہ کے درمیان یہ معاہدہ ہو چکا تھا کہ جیلخانے میں بھٹک قسط سے روپیہ وصول کر لوں گا۔ مذکور مدعی عبدالطیب مشائخ اور دیگر افراد تھے جو فرقہ بواہر سے تھے اور ملا برہان الدین صاحب سوقت والی تھے اور وہ شخص مرید تھے۔

ایک سنسنی پیدا کرنے والا انکشاف

مذہب کے نام سے ایک مثنوی چھپی ہے اس میں یہ چند شعر مندرج ہیں۔

ہمارے بیٹ سے پوچھے کوئی	جسم الدین پر کس نے نص کی
داعی چار جو گزرے پہلے	وہ ہرگز منصوب نہ تھے
داعی ان کے بعد بنے تم	دعوت کا اسباب ہوا تم
نص ہی ثابت نہیں ہے تم پر	داعی تم کو مانیں کیون کر

اب ضواء نور الحق امین مصنف ملا طاہر سیف الدین صاحب

شیخ البواہر

اس کتاب کے بعض مضامین مولوی ولی محمد اسماعیل سربراہ ساکن ریاست ہندوستان کا تھیا واٹر نے اہل سنت و جماعت اور امامیہ کو اشتعال دلائے کے لیے شائع کرائے جس سے داعی صاحب کی نسبت ۴ روپے کے بہت سے ہمارے دون میں وہ مضامین نکلے جو ان کی شان کے خلاف تھے۔ اور فتویٰ نگاران اہل سنت و جماعت و اثناعشریہ نے اپنی تحریروں میں انکو ایسے سخت و درشت الفاظ سے یاد کیا ہے کہ ہمیں تو بحیثیت اقل بھی انکا اعلاہ بیان مناسب نہیں معلوم ہوتا ہے میں نے شبہ نہیں کیا کہ ملا صاحب نے جو غریب بوہروں کے سرغنہ ملا جعفر نہروانی کو علیا نہ بوہروں کے پیشوا ملا سلیمان اور فرقہ علویہ کے مقتدا علی بن ابیہیم اور ملا عبدالحسین ناگپوری وغیرہ کو ایسے الفاظ سے یاد کیا ہے جو اکابر کے لیے

تاریخ ہادی علیہ السلام کے گزشتے مروجہ اکتھ کر آتش نفاق کو خوب بھڑکایا
 ان لوگوں کو ابلیس کا مصاحب گمراہ - گمراہ کرنے والا شیطان - رحمت خدا
 ناسید - دشمن آل محمد - فتنہ پرداز - مدعی - عدو اللہ - کافر - رائدہ بارگاہ
 بیمار دل - وادی ہلاکت و ضلالت میں سرگردان - پریشان - مغتری - ظالم
 کا ذب - اندھی اور بہری جماعت کا سرور - کذاب - مدعی وحی - نکلنا شیطان
 کہ جو عالموں کے بھیس میں لوگوں کو نظر آیا اور بڑے علمائے راشدین کو فتنہ
 ڈالا - شیطان وقت - مرتد - مارق - فاسق - وغیرہ بتا کر کہا ہے کہ یہ وہ
 ان کے متبعین سب کے سب جہنم کے ایندھن ہیں - باقی مطالب اس میں وہ
 جو ان کی خاص قوم سے تعلق رکھتے ہیں اسی لیے انھوں نے کتاب کے آخر
 یہ عبارت لکھی ہے ہذا مخصوصہ للفرقة الداؤدۃ پس یہ کتاب زور
 نہیں ہوئی صرف ملا صاحب کے مریدوں میں تقسیم ہوئی - علم اوپ کے لحاظ سے
 یہ ایک بہترین کتاب کہی جاسکتی ہے - نمونے کے طور پر تھوڑا سا بیان اصل کتاب
 سے نقل کر کے ہیں یہ دکھاتا چاہتا ہوں کہ ملا صاحب بوہرہوں کو کس بات
 نصیحت کس بیخ پر کرتے ہیں -

وفد کرہنا فصل جاء عن بعض العلماء الموحدين في الرسالة النجدة الثالثة
 للمعتدين والعذاب الوائب للمعتدين اعلی الله قدسه في عرفات المخلدة
 روحه شمل المؤمنين واخوان المحسنين الموفين بعهد الله وايمانهم والمؤمنين
 كتابهم بايما نهم اعلموا احسن الله توفيقكم وسر على الهدى طريقكم
 ان اول المعارف في الدين توحيد رب العالمين وانه مفتتح طاعة العباد
 وغاية خشية المتقدمين وعبادته وملائكته المقربين وانه هو الذي
 اليه كل قائل من الانام وادعاء كل فرقة من فرق الاسلام ولا نعلم احدا
 يقول بغير التوحيد مقل لا نقله او معتقد السرة وعلانية وحمية بشر الله
 غير موفين ولحقوقه غير مؤدين فلا يغنى توحيدهم عن موفيتهم ولا

مذہب الاسلام
 ذلک ان توحید العبد للمعبود
 الامعرفة ما بينه وبينه من الحد ودفا للمسلمون الذين يشهدون
 الاخلاص وهم كافة اهل الجماعة والسنة - وكلمة الاخلاص هي
 قال فيها رسول الله صلى الله عليه وآله انه من قالها مخلصا دخل
 الجنة وهي لا تقبل منهم وترو عليهم لانهم لم يقروا بالرسول وحده
 وامرته الوصي الذي هو اول الحد ود بعده ولو كان اقرار الرسول
 اقرار الوصي صادق القول كانت الشهادة لله كافيّة دون الشهادة
 رسول والى الله ان يقبل ممن اخل بعد من الحد ود شهادة او رفع
 سلا او يشكر له عبادة بل لا يقبل شهادة الا على منهم دون شهادة
 ولا ينفعها اقراره الاول اذا جحد للآخرى مقامه الاسنى - لانه
 الله الذي طرف منه بيد الله وطرف منه بيد العباد - وانه لا نجا
 لا حد دون معرفة عا اليهم ودانهم في المعاد قال الله تعالى واعتصموا
 بحبل الله جميعا واذ عرفتم هذا بالوجيز من المقالة - لان الرسالة لا
 الاطالة فنقول ان الحبل الذي نكذ بكلمة الله الى الاعتصام به احد
 بايد يكمل هو احوكم واكل عبدا اما مكمل الذي يدعوك اليه ويحد يكمل
 يعرف الاخر الذي بيد الله هو منتهى حد ود عا لم النفس وهو رسول
 اما المؤيد بروح القدس الحال من عالم الدين محل الشمس وان اما
 ان لم يحله من الدين محل الرسول - فهو في وقت منتهى حد ود عالم
 السيرة ومطرح اشعة عالم العقول فمن زعم ان معرفته لنبيه او وصي
 او امام زمانه تكفيه دون معرفة داعي او انه ضل عن قصد
 سبيل وباع من عذاب الويل وكانت شهادة غير مقبولة لان
 رايه بجميع الحد ود غير موصولة -

مذہب الاسلام
 مذکورہ بالا کا تھوڑی سی توضیح کے ساتھ یوں ہے -

اور ذکر کرتے ہیں ہم ایک فصل کو کہ آئی ہے بعض علماء سے جو حدیث سے رسالہ انجیل
 للہتدین والعذاب للکافرین میں بلند کر کے خدا سے تعالیٰ اس عالم کی
 مخلدین کی غزوات میں۔ اسے گروہ مومنین و برادران نیکو کار ادا کرنے والے
 عہد و قسم کو کہ دیجائیگی انکی کتاب (نامہ اعمال) انکے سید سے جانب سے
 بہتر کر کے خدا تعالیٰ توفیق اور کھول دے ہدایت پر تمہارا راستہ کہ تحقیق معارف
 شروع رب العالمین کی توحید ہے اور وہ عابدوں کی طاعت کی انتہا ہے اور حق
 کے خوف کی غایت ہے اور ملائکہ مفرجین کی عبادت ہے اور تحقیق بات یہ ہے
 وہی ہے وہ شے کہ دعوت کی اسکی طرف ہر قائم نے اور دعویٰ کیا اسی کا ہر
 اسلام نے اور نہیں جانتے ہم کسی ایک کو کہ کہے بغیر توحید کے کوئی قول اپنی
 کے لئے یا اعتقاد رکھے اپنے ظاہر و باطن کے لئے اور وہ اسکی شرائط و فاکر
 نہیں ہیں اور نہ اس کے حقوق کے ادا کرنے والے ہیں پس نہ فائدہ ہو بچائیگی ان
 ان کی توحید اور نہ ہدایت اسکی طرف سوائے اہل حق کے گروہ کے (یعنی توحید
 راستہ صرف ایک ہی جماعت اہل حق کو ملا ہے اور وہ داؤد و یسوع ہیں۔ آگے
 ملا صاحب اس بات کا بیان کرتے ہیں کہ دوسرے فرقے اسلام کو انکی توحید
 کام نہ آنے کی وجہ سے کہ) نہیں ہوتی بندے کی توحید اپنے مبدوء کے بغیر معرفت
 ان حدود کے جو اس کے اور اس کے درمیان ہیں پس مسلمان کہ شہادت دیتے ہیں
 کلمہ اخلاص کی اور وہ اہل سنت و جماعت ہیں اور کلمہ اخلاص وہ ہے کہ فرمایا رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی بابت کہ جو اسے اخلاص کے ساتھ کہے گا وہ جنت میں
 داخل ہوگا اور وہ کلمہ اخلاص اسے نہیں قبول کیا جائیگا بلکہ انہر واپس کیا جائے گا
 کیونکہ انھوں نے صرف رسول کو مانا ہے اور وہی رسول (یعنی امیر المومنین علی
 کے مرتبے کا انکار کرتے ہیں جو پہلی حدیث رسول کے بعد اور اگر ہوتا اقرار رسول ہوتا
 اقرار وہی کے لائق قبول تو ضرور کافی ہوتی شہادت خدا بدون شہادت رسول کے
 حالانکہ انکار کیا ہے خدا نے اس سے کہ قبول کیسے شہادت کو اس شخص سے جس نے

ابوہی حد کو جملہ حدود سے یا بلند کرے اس کے لئے کوئی عمل یا اسکی کوئی عبادت
 نہ فرمائے۔ بلکہ نہیں مقبول ہوتی بندوں سے شہادت اعلیٰ بدون شہادت
 اور نہیں نفع پہونچاتا اسکا اقرار کرنا حد اول کا جبکہ انکار کرتا ہے حد آخر
 عام علی کا کیونکہ یہ خدا کی رسی ہے کہ ایک سر اسکا خدا کے ہاتھ میں ہے اور ایک
 ہاتھ میں ہے ہاتھ میں ہے۔ اور حقیقت میں نہیں ہے نجات کسی ایک کے لئے
 معرفت اعلیٰ راہی کے۔ فرمایا خدا سے تعالیٰ نے کہ پکڑے رہو خدا کی رسی
 لی ہے اچیکہ جان لیا اس امر کو اختصار کے ساتھ کیونکہ یہ رسالہ طوالت کا تحمل نہیں
 کہ ہیں ہم کہ تحقیق خدا کی وہ رسی کہ خدا نے اس کے پکڑے رہنے کا حکم دیا جو اسکا ایک
 ہاتھ ہے ہاتھ میں ہے اور وہ سر میں تھا رہائی اور تمہارے امام کا جسکی طرف
 ملو دعوت کرتا ہوں) کمترین بندہ ہوں اور دو سر اسرا جو خدا کے ہاتھ میں ہے
 ہاتھ سے حدود عالم نفس ہے اور وہ تمہارے رب کا رسول ہے (جو روح القدس
 ہاتھ بدور یا گیا ہے جسکا محل عالم دین میں آفتاب کا محل ہے) اور نیز امام وقت
 کا محل دین میں محل رسول ہے (یعنی رسول کا قائم مقام ہے) پس وہ امام
 وقت میں ہاتھ سے حدود عالم الطبیعیہ ہے اور عالم عقول کی شعا عین کے جذب
 کے کا مقام ہے اب جو کوئی یہ خیال کرے کہ نبی اکرم کی معرفت یا وہی (حضرت علی
 امام وقت کی معرفت داعی وقت کی معرفت کے بغیر اسکو کافی ہے تو وہ شخص سیدے
 سے بہک گیا ہے اور اسے عذاب سخت کو اٹھایا۔ اور اسکا خدا کے لئے گواہی
 مانا مقبول ہوا کیونکہ اس کے اسباب تمام حدود سے غیر موصول ہیں۔

اور بالا عبارت کا ایک مقام سنیں گے متعلق ہے اور دوسرا شدید غیر داؤد
 پہلے مقام میں اجمالاً تمام مسلمانوں کی توحید کو باشتنا سے اپنی جماعت کے شرائط
 فوق توحید کے ادا اور وفا نہ کرنے سے بالکل غیر نافع قرار دیا ہے اور سبب اسکا
 وہ مبدوء کے درمیان حدود کی عدم معرفت تھا کہ تفریق اور تخصیص سنیں گے
 کو غیر مقبول و مردود قرار دیا گیا ہے اور دوسرے مقام میں بالتخصیص غیر عبادت

شیعوں سے تعرض کیا گیا ہے اور ان کے لیے فقط نبی و وصی نبی و امام زمان کی بغیر معرفت داعی وقت غیر کافی جان کر انہیں گمراہ اور مستحق عذاب سخت اور مقبول الشہادت بنایا گیا ہے۔

عبارت کتاب سے یہ نہ معلوم ہوا کہ جناب حضرت رسالہ مذکور کے نزدیک کن ائمہ کے ادا اور وفا کرنے سے توحید سی عامۃ النفع شے بالکل بیکار ہو جاتی ہے اور کوئی شرائط ہیں جسکو مصنف موصوف کے متبع (جسکو انھوں نے طائفۃ اہل بیت سے تعبیر کیا ہے) ادا اور وفا کر رہے ہیں اور وہ عہد و معبود کی درمیانی حدود کو جسکی معرفت کے بغیر توحید کامل نہیں ہوتی ممکن ہے کہ انکا ایک سچا اور حقیقی سیاق عبارت کو دیکھ کر کہ سکے کہ حضور کا یہ سکوت حضور کے انکسار پر محمول ہے اور مراد ان شرائط و حدود سے خود حضور ہی کی ذات فیض آیات ہے کیونکہ سینوں کا کلمہ فقط اس وجہ سے غیر مقبول و مردود ہے کہ وہ توحید کے بعد اکیلی رسالہ ہی کے مقررین اور شیعہ اس لیے ان ناسزا کلمات کے مستحق ہیں کہ وہ معرفت نبی و وصی اور امام زمانہ کے بعد داعی وقت کی معرفت نہیں رکھتے تو یہ امر صاف صاف واضح ہوا جاتا ہے کہ مراد ان شرائط و حدود سے خود حضرت ہی کی ذات ہے حالانکہ یہ ایک ایسا محکم ہے جسکو بجز ان کے متبعوں کے دوسری قوم اور دوسرا فرقہ گوارا نہیں کر سکتے تو یہ ہیں اقل عدیدہ امام کہ یہ ایک سیدھی سادی بات ہو گئی ہے جسکی گہرائی امام زمانہ جوابل بیت سے ہیں انکے ساتھ کس قدر خوش عقاد ہی و نیاز مندی اس شخص کو ہے لیکن اس نیاز مندی میں بھی اپنا جو ہر دکھا گئے ایک متنی ہوئی رہی کے ایک طرز و خدا ہے اور دوسری طرف داعی صاحب ہیں نبی و وصی و امام زمانہ سچ میں ہیں گویا احاطہ کرنے والوں میں صرف دو ہیں ایک خدا اور دوسرے داعی صاحب۔ لیکن اس خود غرضی کا کیا کیا جاسے کہ دین اسلام کا ہر فرقہ آپس میں کشا مڑتا ہے اور ایک دوسرے کی تکفیر کو اپنا نصب العین بنائے ہوئے ہے اور ہر ایک دوسرے کے مقتداؤں پر لعنت بھیج کر آتش لافاق کو خوب بھڑکارا ہوا اپنے گردہ کو

مذہب النبی کو تازی بتاتا ہے اور اتحاد اسلامی کے فوائد کو جو یہ غیر اسلام کے لوگوں نے ذہن بین نہیں آنے دیتا اسی اصول کی بنا پر داؤد یہ ہونے کے صاحب نے بھی اپنے پیروں سے خطاب کیا ہے۔ اور یہی مسلمانوں کے اہمات ناخونوں سے گوشت جدا کرنے اور احیاء و اموات دونوں کو سختی شیعہ کے ہیں کامیاب ہو رہے ہیں اور اسلام کا بول بالا کرنے کے عوض اس قدر پست کیا ہے کہ اس بول کے بولنے والے اور اس کلمے کے کہنے والے بالکل اسلام کے خلاف کہنے جارہے ہیں اور انھیں مشرک و کافر تک بنانے میں تامل نہیں کیا گیا حالانکہ کلمہ گویوں کی تکفیر تا وقتیکہ وہ کلمہ کف لا دین کے معنیوں کے مطابق جائز نہیں۔

خو

اصل چند ہیں اور اب تک انکی ایک تعداد سوامی نرائن پنجم کی پیروی ہے جو مان ہو گئے ہیں ان میں تین فرتے ہیں (۱) اسماعیلی (۲) مستفی (۳) اثنا عشری۔ جو فرقہ تعداد میں سب سے بڑا ہے اسماعیلی جو سوامی نرائن کی تعداد بہت قلیل ہے اور ریاست بھاو نگر کے قصبہ گڑھ میں ایک دو مکان میں رہتے ہیں۔ ایک دفعہ ان میں سے ایک شخص مر گیا جو کچھ آسودہ حال تھا اسنے مندر میں کچھ روپیہ بھی دیا تھا اسلئے سوامی نرائن پنجم والوں نے اسکی لڑائی کی مگر ایک دوسرے خوے کے مرنے پر انھوں نے لاش اٹھانے سے انکار کیا۔ متعلقین اثنا عشری خو جون سے مستفی ہوئے کہ وہ جنازہ اٹھائیں اثنا عشری خو جون نے اس شرط پر جنازہ اٹھا یا اور اپنے قبرستان میں بہت کوفتن آئندہ سوامی نرائن خو ہے اثنا عشری مذہب انھیں گے اس واقعے سے پہلے ہی ای نرائن خوے فتنہ کروا رہے تھے اور اب بھی کروا رہے ہیں۔ مسلمانوں کے ساتھ ہٹھک رہی دختر خوان بلکہ ایک سہی برتن میں کھانا کھانے میں بھی انھیں کوئی غدر نہیں۔ وہ گوشت سے پرہیز کرتے ہیں مگر گوشت خوردن سے کوئی نفرت نہیں رکھتے۔

اسماعیلی خوبج

یہ فرقہ امامی اسماعیلی بھی کہلاتا ہے اور بمبئی و مدراس وغیرہ میں پھیلا ہوا ہے۔ خاص کر کاٹھیاواڑ کے جزیرہ نما میں زیادہ رہتا ہے اور انھوں نے اپنی تجارت کو آبادیان افریقہ کے مشرقی کنارے پر قائم کی ہیں۔ نووٹن سال قبل بمبئی کے خوجوں میں ہزار ہا نسو سنت جماعت لوگوں کے سوا باقی تمام خوبجے آغا خانی تھے اور ہزار ہا نفوس آغا خان کو حاضر امام اور اپنا پیشوا سے مذہب تسلیم کرتے تھے مگر فروری ۱۹۰۹ء سے آغا خانی جماعت کے دو حصے ہو گئے ہیں ایک اور آغا خانی یعنی امامی اسماعیلی ہیں اور دوسرے وہ ہیں جو اثنا عشری مذہب کہتے ہیں۔ آخر الذکر جماعت نے اپنی ایک بڑی مسجد۔ امام باڑہ اور مدرسہ تعمیر کر لیا ہے اور ان کی جماعت میں پانچ ہزار سے زیادہ نفوس ہیں اور ان لوگوں میں متمول اور تعلیم یافتہ لوگ کثرت دکھائی دیتے ہیں۔

پریچنگ آف اسلام مولف آرٹھ کے صفحہ ۲۲۵ میں مذکور ہے کہ پیر صدر الدین آج سے چار سو برس پہلے ہندوستان میں آئے تھے اور اسماعیلی مذہب رکھتے تھے انھوں نے اپنا ایک ہندو نام رکھا تھا اور ہندوؤں کے مذہب کی مناسبت سے انھوں نے ایک کتاب بنائی تھی جس کا نام انھوں نے دسا اوتار دوش اور رکھا تھا اور اس کتاب میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو دستوان اوتار مانا تھا خوجوں نے اس کتاب کو ابتدا ہی سے بطور آسمانی کتاب کے مانا اور مرنے کے وقت وہ کتاب ہمیشہ برکت کے لئے پڑھی جاتی ہے اور اسی طرح بہت سے دستورات میں اس کے پڑھنے ہیں اس کتاب میں انھوں نے یہ لکھا تھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم کو اللہ و شہ نو حضرت علی کو اور حضرت آدم کو شیو بنایا سب سے پہلے پیر صدر الدین کے مریدان سے سندھ کے گانوں اور قصبوں میں ہوئے اور انھوں نے کچھ میں کی جا کے سلام پھیلایا اور وہ ان سے اُنکے اصول جنوب کی طرف گجرات اور بمبئی تک

پیر صدر الدین پہلے اسلامی مشنری نہیں ہیں جو ہندوستان میں آئے بلکہ ان سے صدی پہلے اسماعیلیوں میں سے ایک شخص الموت سے بھیجا گیا تھا اور یہ گجرات اور پٹان و ان سندھ راج کی حکومت تھی اس اسماعیلی نے اپنا ہندو نام رکھا اور انوں سے کہا میرا اصلی نام سادات ہے اس شخص نے کُن بی۔ کہا اور کوری اور لیسم کے ہندوؤں کو مسلمان کیا۔ مگر ہم جو آگے چلکر ایک مقدمے کے کاغذات سے حالات پر مزید روشنی ڈالیں گے اُن سے یہ ثابت ہو گا کہ ہندوستان میں پہلے خوجوں کے اسماعیلی بنانے کے لیے پیر صدر الدین ہی آئے تھے اور یہ مضمون خود سلطان محمد شاہ آغا خان کے بیان سے ماخوذ ہو گا۔

اس کا پتہ پانچ آف انڈیا کی دوسری جلد کے صفحہ ۱۳۵ میں حالات حیدر آباد کے ضمن میں لکھا ہے کہ خوجوں کو ایران میں ہلاکو خان نے مارا تو وہ اُس وقت بھاگ کر ہندوستان میں آئے اور امیر بل گزٹیر آف انڈیا ٹالیٹ ہلڈ جلد سوم صفحہ ۵۲ میں لکھا ہے کہ عین لکھا ہے کہ خوبج ہندوؤں سے ایمان لائے ہیں اور ان لوگوں نے آغا خان کو اسماعیلی خاندان کا امام اور اپنا روحانی پیشوا تسلیم کیا ہے اور آغا خان کو یا اساسن کے جسکی جمل شیشین ہے اور یہ حسن صباح قیسی کا گروہ ہے تمام مقام کہتے جاتے ہیں اس فقرے سے کہ آغا خان گویا شاشین کے قائم مقام سمجھے جاتے ہیں۔ بات ثابت ہوتی ہے کہ آغا خان خاندان نزاریہ میں سے ہیں نہ مستعلویہ میں سے یہی وجہ ہے کہ پورے جو مستعلویہ کی روش پر ہیں آغا خان کی امامت کے منکر ہیں اور انہوں نے بڑے ملاجی جن کا مقام سورت میں ہے اور آغا خان میں یہ فرق ہے کہ آغا خان خود اسماعیلی نسل میں ہوئے کی وجہ سے اپنے متبعوں کے نزدیک امام ہیں اور پورہوں کے ملاجی داعی ہیں امام نہیں پریچنگ آف اسلام اور اس کا پتہ پانچ کا حاصل مطلب بھی یہ ہے کہ خوبج نزاریہ کے سلسلے میں داخل ہیں کیونکہ الموت میں یہی خاندان حکومت کرتا تھا اور چنگیز خانیوں کے ہاتھ سے اسی خاندان کی سلطنت برباد ہوئی خاندان نزاریہ کا آخری فرمان روا امام رکن الدین شہ جہی میں سندھ نصیر

اور وہ ایک سال بھی حکومت و امامت کرنے پایا تھا کہ چنگیز خان کے ہوتے ہلاک ہو گیا۔
 نے اسے گرفتار کر کے ہزاروں ملاحہ کو جہنم تک پہنچایا اور پھر اس کے بعد بغداد کی طرف توجہ کی
 خلفائے بغداد اور والیان الموت کی بربادی کا ایک زمانہ ہے اور شہر بھی برباد
 سلاطین اسماعیلیہ مصر کا خاتمہ سلطان نور الدین والی موصل و دمشق کے ہاتھ سے
 ہو چکا تھا قیاس یہ چاہتا ہے کہ ریاست الموت کی بربادی کے بعد آغا خان کے اجداد
 نے مشرقی حصہ ایران میں سکونت اختیار کی مگر صحیفہ زرین کے بیان سے جو غائب
 سلطان محمد شاہ آغا خان کی واقفیت کے ساتھ لکھا گیا ہے معلوم ہوتا ہے کہ جب
 سلاطین اسماعیلیہ کی حکومت کا مصر میں زوال آیا تو آغا خان کے اجداد مشرقی حصہ
 ایران میں آباد ہو گئے اس کی پہلی روایت سے یہ نتیجہ مترتب ہوتا ہے کہ آغا خان
 الموت کے جانشین و یادگار نہیں لیکن مشہور یہی ہے کہ آغا خان کا خاندان اسماعیلیہ
 الموت سے ہے اور فرقہ نزاریہ سے جو مختصر کے بعد نزاریہ کی امامت کا مقصد ہے جدا نہیں ہے
 کیونکہ کتب و روایات سے جنکی تفصیل اور ہوتی یہ بات ثابت ہے کہ خوارج کے عقائد
 کی روشنی اسماعیلیہ الموت کے ساتھ ملی ہوئی ہے اور آغا خان الموت کے حاکم مقام میں
 ہر صورت ایران میں سکونت اختیار کرنے کے بعد عرب و رازک آغا خان کے اسلام
 کے خاندان کے تاریخی حالات کا بتا نہیں لگتا ان میں جو کچھ لکھا ہے وہ مرزا ابو الحسن جلال
 قمی کے نام سے مشہور ہے شخص سلاطین زندیہ کے عہد سے آغا محمد شاہ کے سلطنت ایران
 حاصل کر لینے تک کرمان کا حاکم رہا مرزا ابو الحسن کے انتقال کے بعد ان کے فرزند
 شاہ خلیل اللہ نامی محلات میں رہنے لگے اس لیے محلاتی مشہور ہوئے شاہ
 خلیل اللہ اسماعیل بن امام جعفر صادق کی اولاد میں ہونے کی وجہ سے فرقہ اسماعیلیہ میں
 نہایت واجب التعلیم اور امام سمجھے جاتے تھے شاہ خلیل اللہ اسماعیلی کے پاس اسماعیلیہ
 فرقے کے ہزاروں آدمی ایران توران بلکہ ہندوستان تک کے آتے اور کتب خانہ
 ہونچاتے تھے یہ اعلیٰ درجے کے امیرانہ شاعر سے رہتے تھے پھر شاہ خلیل اللہ بزرگ
 چلے گئے وہاں دو برس رہنے پائے تھے کہ اتفاق سے ایک دن ان کے کارندوں

ان دنوں سے ایک دوکاندار کا جھگڑا ہو گیا اس نے نواب مرزا جعفر صدر الممالک سے
 اس کی نواب نے شاہ خلیل اللہ کے آدمیوں کو سزا کے لئے طلب کیا وہ شاہ خلیل اللہ
 کی طرف چھپ گئے مرزا جعفر نے ان کی گرفتاری میں اصرار کیا شاہ صاحب نے
 ان نواب کے نوکروں کے حوالے کرنے سے انکار کیا ملاحین یزدی نواب کا ایک
 صاحب بہت ہی سپاہ اور عوام کا جو ہم نگر شاہ خلیل اللہ کی حویلی پر چڑھ گیا اسماعیلیوں
 کی طرف سے کوڑا بوند کر کے اس میں سے مقابلہ کرنا شروع کیا ملاحین کے آدمی وہاں
 پر اندر گھس گئے شاہ خلیل اللہ اور بہت سے اسماعیلیہ مارے گئے حاجی محمد زمان خان
 کا ہر دو نے مفسدون کو گرفتار کر کے فتح علی شاہ قاجار والی ایران کے حضور میں
 اس کی دہان سے حکم آیا کہ ملاحین یزدی اور نواب مرزا جعفر کو قتل تمام مفسدون
 کے حضور میں بھیج دو بڑی سفارش کے بعد مرزا جعفر توجہ رانے میں بہت سارے پیہ ادا کر کے
 امیر الملاحین کو جسمانی سزا اور بیت ذلت پہنچائی گئی اور شاہ خلیل اللہ کا قصاص
 پر اس لیے عائد ہوا کہ ہنگامہ بلوآوار یا کسی خاص شخص پر ان کے خون کا جسم
 است شہداء اور بادشاہ نے ان کے بیٹے حسین احمدی (حسن علی شاہ) کی بہت خاطر
 ملی کی اور ان کی تربیت اور تقویت کی غرض سے ان کے ساتھ اپنی بیٹی کا
 نکاح کر دیا فتح علی شاہ کی وفات کے بعد محمد شاہ کے جانشین ہونے میں جھگڑا پیدا
 ہوا اس وقت حسن علی شاہ کرمان کا نذر فرود کرنے کے لیے کھینچے گئے اور اس بلوے کی
 کئی مہینے کامیاب ہوئے اس صلے میں ان کو صوبہ مذکورہ کا عہدہ گورنری موقوف ہوا
 اور جس کے قریب اس عہدے پر رہے پھر محمد شاہ نے ان کو وہاں سے علیحدہ
 کر کے اپنے پاس بلا لیا یہ بادشاہ کے حضور میں کونہ گئے تھے ہم میں معصن ہو گئے نواب
 ہر دوں مرزا گورنر فارس کی سفارش سے ان کا قصور معاف ہوا اور محلات کے حاکم
 بن گئے حسن علی شاہ کے پاس چونکہ دولت و ثروت اور مقصدون کی کثرت تھی
 اس لیے سلطنت کی طرف سے ان کے خیالات اچھے نہیں رہتے تھے شہر ابھری میں
 واقعہ نے انہیں سفر عراق میں بخشی علی خان کو شاہزادہ فتح میر مرزا والی ہولان کی

گرفتاری کے لئے بھیجا حسن علی شاہ کو یہ تو ہم ہوا کہ میری گرفتاری کے لئے باور کیا گیا ہے اسلئے کوہستان نزاق میں چلے گئے حسن علی شاہ کے باپ کے دست کے اور خود انکے زمانے کے بھی بہت سے آدمی ان کے مرید کرمان میں تھے اور اس ملک میں انکی شجاعت و سخاوت کی بڑی دھوم تھی کرمان میں تمام اسماعیلیہ ان کی جان نثاری کو موجود تھے حیدر آباد سندھ اور بندر عباس میں بھی انکے بہت سے اہل و آلے تھے حسن علی شاہ نے اپنی سواریاں حملات سے اٹھا کر عقبات عالیات کی طرف روانہ کر دیں اور اپنے لئے بھی کچھ معظّمہ کی روانگی کا حکم حاصل کیا پھر جمعی احکام سلطنت کی جانب سے اس مضمون کے تیار کر کے کرمان کی حکومت حسن علی شاہ کو دی گئی اپنے دوستوں کے پاس بھیج دیے اور اپنی طرف سے انکو لکھا کہ رعایا کو میری اطاعت اور دوستی کی طرف مائل کیا جائے اور خود بندر عباس کی راہ سے طائف اور نجد کے بندر گاہوں کو عبور کر کے کرمان پہنچنے کا تہیہ کیا جب یہ خبر شاہی حکام کو ہوئی تو بہمن مرزا بہادر الدولہ حاکم یزد اور فضل علی خان حاکم کرمان کے نام حسن علی شاہ کی گرفتاری کے لیے احکام صادر ہوئے حسن علی شاہ یزد پہنچے تو حاکم یزد رو توچین اور فوج لیکر بڑھا اور مقام ہریر میں حسن علی شاہ کو روک لیا اچھی طرح جنگ ہونے لگی تھی کہ رات ہو جانے کی وجہ سے حسن علی شاہ وہاں سے آگے کو نکل گئے اور شہر بابک میں پہنچ کر تمام افسران کرمان کو اپنی تشریف آوری کے احکام لکھے کرمان میں ایک بڑا آدمی مرج طلائق رہتا تھا اس کو لکھا کہ میں حیات اللہ کی دیارت کے انارے سے کہ معظّمہ کو جا رہا تھا کہ راستے میں بادشاہ کی طرف سے کرمان کی حکومت کی سند بھجوا دی گئی اس لیے میں کرمان کو آتا ہوں آپ سب سے استقبال کی تیاری کریں حسن علی شاہ کے دادا بدتوں کرمان میں حاکم رہ چکے تھے اور خاندان عطا راہی اور خراسانی آدمی ان سے بہت عقیدت رکھتے تھے اسلئے میں چار ہزار آدمیوں نے ان کے استقبال کی تیاری کی کہ اسی وجہ سے فضل علی خان حاکم کرمان کے پاس سلطنت کی طرف سے حکم چاہو چکا کہ حسن علی شاہ وہاں آئیں تو انہیں گرفتار کر لینا چاہیے حسن علی شاہ نے اول شہر بابک کو فتح کیا اور یہاں سے بہت کچھ زور

کر کے کرمان کی طرف بڑھے اور اپنے بھائی محمد باقر خان کو سیرجان پر قبضہ کرنے کے لیے روانہ کیا باقر خان زید آباد تک پہنچنے پایا تھا کہ فضل علی خان حاکم کرمان نے یویش کر کے اُسکو گھیر لیا حسن علی شاہ مدد کو پہنچے اور بہت سے کشت و خون کے بعد حسن علی شاہ کو شکست ہوئی میدان جنگ سے بھاگ گئے پھر حسن علی شاہ نے اس وقت کے اسفند قہ کا قصد کیا اور اُسپر قبضہ کر کے بہت سی رستہ جمع کر لی اور اہل نکل اس رود بار اور بلوچستان کے آدمی کثرت سے جمع تھے فضل علی خان نے دو توپیں لے کر بیان بھی حسن علی شاہ کو گھیر لیا اور ایسی شکست دی کہ وہ فرار ہو گئے اور سوئی کے مارے موسم میں مقام میناب میں رہ کر فوج کے جمع کرنے میں مصروف رہے موسم بہار آتے ہی کئی کئی توپیں اور بہت سی جمیعت لیکر بڑے تڑک اور احتشام کے ساتھ حاکم کرمان کے قصد سے متحرک ہوئے فضل علی خان نے اپنے بھائی اسفندیار خان اور عبداللہ خان وغیرہ افسروں کی ماتحتی میں فوج حسن علی شاہ کے مقابلے کو روانہ کی حسن علی شاہ نے ہر ایک کو شکست دی اسفندیار خان ہلا گیا اور حسن علی شاہ اس جوش میں بڑھے چلے گئے کہ بروسیہ میں جو کرمان سے پندرہ فرسنگ ہے جا کر آئے اور اب ان کی شجاعت اور فتندہی کا تمام ملک میں شہر ہو گیا اور قلعد مشیرین میں بڑے استحکام کے ساتھ رہے اور جا بجا فتحائے روانہ کیے فضل علی خان کرمان میں حسن علی شاہ سے جنگ کرنا نامناسب سمجھ کر اپنے چیدہ اور خاص آدمیوں کو ہمراہ لیکر حسن علی شاہ سے لڑنے کے لئے مشیر کو روانہ ہوا حسن علی شاہ کے دل پر فضل علی خان کا نام ایسا رکھ چھا یا کہ اُسکی آواز کا آوازہ سنتے ہی بغیر مقابلہ ہم اور نہ شہر کی طرف بھاگ گئے فضل علی خان نے بھی تعاقب نہ چھوڑا یہاں تک کہ بلوچستان کے ملک کی طرف حسن علی شاہ نے رخ کیا اور وہ پیچھے تھا اور مقام ریکان میں جان سے نہا شہر کا مقلعہ ہم ہو کر بلوچستان کی حد شرجع ہوتی ہے فضل علی خان نے حسن علی شاہ کو گھیر لیا اور انکا کشت و خون کیا کہ وہ نہائی آدمی حسن علی شاہ کے مارے گئے اور حسن علی شاہ کے وقت تمام مال و اسباب اور توپیں اور ہمراہی چھوڑ کر وہاں سے بھاگ گئے

فضل علی خان نے تمام سامان پر قبضہ کر لیا حسن علی شاہ کا لڑائی جیگاڑا پلدا
راہ تھا پھر حسن علی شاہ قندھار ہوئے ہوئے سندھ میں داخل ہو گئے۔

حسن علی شاہ کی کچھ جائداد و ہندوستان میں تھی اُن کے آنے سے ہندوستان
 طر فدار بہت خوش ہوئے یہ نہایت نمودی لیاقت و فراست کے آدمی تھے
 یہ دیکھ کر بڑی حیرت ہوئی کہ ایرانیوں اور انگلستانیوں کے اصول و ربرتاؤ میں
 فرق ہے انکو برٹش انتظام سے مواظبت ہوئی اور انھوں نے جلد تراسکا بطور
 کہ اول افغانی جنگ اور سندھ کی لڑائی میں تہیتی خدمات انجام دیں اور جب
 سرچارلس نیپیر صاحب سے ملاقات کر کے انکے ساتھ سندھ کی جنگ و جدل
 رہے اور جو سرحدی جرگے انکی سرغنائی کو تسلیم کرتے تھے اُنہیں بنا اثر ڈالا اس کے
 انھوں نے بمبئی اور پونہ میں سکونت اختیار کی اور گورنمنٹ سے انکو پمشن ملی
 ہنرمائیس خطاب عطا ہوا اور ان کو دربار فارس سے آغا خان خطاب ملا تھا
 ان کے اولاد کے نام کے ساتھ لگا یا جاتا ہے اما مون سے اسکا کچھ تعلق نہیں
 جب علی شاہ بن آغا حسن علی شاہ نے جو اسی برس کی عمر میں انتقال کیا تو اس کے
 بڑے بیٹے آغا علی شاہ اُن کے جانشین ہوئے۔

آغا علی شاہ سراجی فرنگس صاحب کے عہد گورنری میں اُن کی مجلس واضع آئین
قوانین کے ممبر مقرر ہوئے اُنھوں نے مشائخ عین قضا کی وہ صرف چار برس سلاسل
فرقے کے مقتدر رہے اُنھوں نے انتقال سے ایک سال قبل اپنے خلیفہ ارشد
سلطان محمد شاہ کے سامنے گلو کہو اُن کا فارسی کا ترجمان تھا اُن کی پڑھنے کا حکم
دیا اسکا مطلب یہ تھا کہ جو شیخ امامیہ اسماعیلیہ کے مذہب میں آگئے ہیں اور سلام شاہ
اس زمانے کے امام بتلائے گئے تھے اور اُن کی نگاہی کے جانشین کو ہمیشہ امام مقرر
چاہیے اور اسکو بخوشی و سوشن نذر کرنا چاہیے اور آغا علی شاہ اپنی زندگی میں

کے فرائض کے اعلان اور ان کے ادا کرنے کے لئے جو تدابیر اختیار کرنی چاہئیں۔

سلطان محمد شاہ کو کوہ دین احمد آباد کے قریب اپنے مرنے سے ایک ماہ پہلے ایذا نصیب
کر دیا تھا اور یہ رسم اس طرح ادا ہوئی کہ جماعت خانے میں ان کو نہ گئے اور
ان کو تخت پر بٹھا کر جماعت کو حکم دیا کہ ان کے ہاتھ چوبین و سسل برس کی عمر میں
سلطان محمد شاہ آغا خان کو سوروشی و دمداری علی انکی والدہ ایدانی فلاسفر
طام الدولہ کی دختر تحسین جو نہایت عقل و فہم تحسین انھون نے تسلیم کیا اگر مناسب
تھی اعلیٰ درجہ معور کرنا منظور ہے تو اعلیٰ درجے کی تعلیم دیا جائے عربی فارسی کی کتابیں
دیں چکے تھے لیکن ان کے انگلش انالیقون نے ان میں مغربی خیالات کو بڑی ترقی
دی انگلش کے عمدہ عمدہ مصنفوں کی تصانیف کے پڑھنے کا ان کو ذوق و شوق ہو گیا
وہ اس وقت سے اسکا انگلش زبان کا لب و لہجہ نہایت درست ہے وہ انگریزی انشازم کو
بہت پسند کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قدیم قواعد کی بہ نسبت جدید قواعد و اختصانات عمدہ ہیں
اسلئے میں آغا خان نے اپنے چچا آغا جنگی شاہ کی بیٹی سے شادی کی۔ آغا جنگی شاہ
اسلئے سے سفر حج میں انکے مخالفوں نے مار ڈالا تھا اسلئے میں آغا خان کو یہ ایس آئی کا
دعا اور وہ یورپ کی سیر کو گئے اور ایوان و نڈ زر میں ملکہ و ڈاکٹر یہ کی بجا آوری آداب
و شرف حاصل ہوا اسوقت آغا خان ایڈورڈ مصنف کے کردلی عہد تھے روہر و شیش
کے دور ایوان کے ہندوستان آنے کے قبل یہ ملاقات رفتہ رفتہ دوتی کے درجے کو پہنچ گئی
آغا خان جب سے یورپ کی سیر کو گئے تھے تب سے انکے ساتھیوں کے دو گروہ ہو گئے
وہ جو لوگ انکے پیروں سے جدا ہو گئے وہ اشاعہ عشری خوجون کے نام سے موسوم ہوئے
اس علحدگی کا خاص سبب یہی معلوم ہوتا ہے کہ ان لوگوں نے اس مذہب کو عمل کے
ابل اور آغا خان کو مذہبی سرغنائی کے لائق نہیں سمجھا جدید فرقے نے اپنی ایسا سجد
والا لہجہ اصل سیویل اسٹریٹ میں اقتلاح کی وہ خوب ہے جو آغا خان کی سرغنائی کو
بول نہیں کرتے تھے انھون نے لوکل اخبارات میں اس بات کو شائع کر دیا
۹ مارچ ۱۹۰۱ء کی صبح کو یہ بات پھر شائع ہوئی۔ جب کہ آغا خان کے پہلی
دن داخلے کی خبر گرم ہوئی اس تفریق سے جو بد مزگی پیدا ہوئی تھی اس سے آغا خان کے

ساتھیوں کو برہمنی ہوئی اور بدلہ لینے کا خیال پیدا ہوا چنانچہ جب لٹکا پیشوا مارواڑ کو بمبئی میں داخل ہوا تو ان کو اپنی آرزو پوری کرنے کا موقع ملا مسجد کا ایک تنولی مسجد سے نکل کر اپنے گھر کو جا رہا تھا تو اس پر حملہ کیا گیا اور اس کے سر و سینہ اور چہرے پر چھوڑ مار دی گئیں جس سے وہ بیجان ہو کر گرا اسکے بعد انھوں نے لال جی جمن اور قاسم ساجھی سیانی دوسرے متولیوں پر حملہ کیا اور ان کو شدید مجروح کیا۔

۱۸ مارچ کو آغا خان نے اسماعیلیہ غوجوں کے سامنے زبان فارسی میں اس واقعہ کے متعلق پہنچ دی انھوں نے کہا میں نے تمکو تحریری اور نیز زبانی وعظ کے طریقے سے بدوام میں اور پرپوش طور سے سمجھا یا اور تمکو مشورہ دیا کہ صلح کل کا ہر تاؤ برتاؤ رہا تو ان پر دانت کر دیا اور اپنے اپنے کاموں میں مصروف رہو اور زبانی یاد دہرے طریقوں سے اپنے ان بھائیوں سے مداخلت نہ کرو جو تمھارے ہم خیال نہیں مگر مجھے بڑا افسوس ہے کہ ہمارے گروہ کے بعض متعصب ممبروں کو میرے وعظ کا مطلق اثر نہیں ہوا میں نے تمکو آج یہاں اس غرض سے جمع کیا ہے کہ میں تمکو متنبہ کروں کہ اگر آئندہ کوئی متعصب ممبر غوج کرے گا یا کسی طرح کا فساد برپا کرے گا تو میں عوام میں اپنے ہند کے مقلد بنی اور مشرقی افواج شام - وسط ایشیا اور دیگر ملکوں کے سفیروں کو مطلع کر دوں گا کہ یہ کوئی مذہبی تعلق خواجگان بمبئی سے نہیں ہے اور آئندہ تمکو اپنے مذہبی مقلد بن میں نہ سمجھو گا۔ اور یہ تم کو لکھو گا کہ تمھاری کوئی چٹھی قبول کروں گا۔ اصل یہ ہے کہ میں تمکو بالکل برادری سے خارج کر دوں گا۔ تمھارا فرض ہے کہ تم اپنے عزیزوں اور دوستوں کو اطلاع دو جو میں تم سے کہتا ہوں اور تم ان سے کہدو کہ ایسے تعصب آمیز جرائم جیسے ۹ مارچ کو بدلائی اور بزدلی سے ہوئے تھے بے شک ایک وحشت انگیز حملہ ہے جو اپنے فوائد اپنے مذہب اور اپنے بھائیوں پر کیا جاسے۔ بھائیو جب میں تم سے کہتا ہوں تو میں اس بات کا یقین کرتا ہوں کہ اپنے مذہب کے متعصب ممبروں کو مطلع کر دوں گے کہ کیسا سخت روحانی نتیجہ تم سب کے لیے پیدا ہو گا تم کو معلوم کر لینا چاہیے کہ دوسرے لوگوں کے مذہب کا ادب کرو اور اپنے مذہب کی سچائی پر کامل طور سے اتفاقی رکھو اور یقین مانو کہ خون اور قتل

مذہب کا نہ اور وحشیانہ جرائم کے مرتکب ہونے والے کو بھی سلطنت آسمانی نہ حاصل کی کیونکہ نصف اور سارے خدا کو سپرد ہم ایمان لائے ہیں جرائم کی کثرت سے خدا نفرت ہوگی علی الخصوص جبکہ وہ عبادت کے نام سے کئے جاتے ہیں۔

۲۹ ستمبر ۱۸۵۷ء میں بادشاہ ایڈورڈ ہفتم نے جو تاج پوشی کا جشن لندن میں کیا تو اس موقع پر آغا خان بھی ہندوستان سے بلائے گئے اور اس تاج پوشی کے اعزاز میں ۲۹ جون سنہ مذکور کو جی سی ایس آئی خطاب عطا ہوا جرمن مغربی افریقہ میں آغا خان نے عمدہ خدمات کیں اور لوگوں کو اس کام پر راہنی کیا جس کو وہ لوگ اپنا فرض سمجھتے تھے شہنشاہ جرمن نے ان خدمات کے جائزہ میں آغا خان کو تشریف شرافت پر وشایعہ عطا کیا۔

۱۸۵۷ء کی دہائی بڑھانے کی غرض سے آغا خان کی تسخیر کی داستان بطور شہتہ اور ازخروارے پیش کی جاتی ہے اس سے ہر شخص اندازہ کر لیتا کہ انکی خدا و عزت و جلال و جلال مسلمانوں کے منزل و فلاس کے زمانے میں حقیقت اللہ علیہ کی آیتوں سے کم نہیں ایک دفعہ کا ذکر ہے کہ کلکتہ میں آغا خان کی تشریف آوری کی خبر کوئی غوجہ لوگوں کے گلے میں بڑے بڑے کاہنوں میں پس گلے کے مفتخرو غوجہ جوار نے ایک جلسہ کیا آٹھ آٹھ تین تیس چالیس ہزار روپیہ آغا خان کے استقبال کے لیے جمع کر لیا آغا خان کا استقبال بالکل اس طرح عمل میں آیا جیسا کسی شاہنشاہ وقت کا ممکن ہوتا ہے ریلوے سٹیشن نہایت مکلف طریقے میں آراستہ تھا اور سیٹ فارم سے باہر تک ٹرین و ریلوے سٹیشن کا فرش بچھا ہوا تھا غوجے لوگ اور دیگر معتقدین نہایت ادب اور انتظار سے صفت بستہ پلیٹ فارم پر کھڑے تھے کہ آغا خان گاڑی سے اترے اور استقبال کرنے والوں میں بڑے بڑے ورجوں کے رؤسا اور تاجر موجود تھے اور ان لوگوں کی آمدنی و دولت ان کے لیے قارون زمان کا خطاب حاصل کرتی تھی مگر کسی کی مجال نہ تھی کہ آگے بڑھ کر ہاتھ ملا سکے سب نے نہایت ادب سے ایک جھک کر دونوں ہاتھوں سے سلام کیا اور آغا خان نے نہایت خندہ پیشانی سے

دونوں ہاتھوں سے سلام لیا پلٹ نادم سے ہر دم غفران کی زیارت کے لیے موجود تھا اور
چار گھوڑوں کی گاڑی ان کو قیام گاہ پر لیجانے کے لیے تیار تھی آغا خان نے چاروں
طرف سب کے سلام لینے کے لئے نگاہ دوڑائی اور پھر گاڑی میں سوار ہو گئے ہوسٹ
گاڑی کو چلانے کے لئے حکم دیا گیا ان کے چہرے پر کچھ پسینے کے آثار دکھائی دے
تھے آغا خان نے ایک ریشمی رومال جیب سے نکالا اور پسینہ پونچھ کر یہ رومال اپنے
مستقدین کی طرف پھینک دیا مقتدرین جتنے گھر دن بین دنیا کی دولت بڑی اذرا سے
موجود تھی بے تحاشا اس رومال پر بیچنے اور آٹا فائنا میں اس رومال کی سیکڑوں
دھجیاں اڑ گئیں جس کسی کے ہاتھ میں رومال کا ذرا سا حصہ بھی پڑا اُسے اُسے
آنکھوں سے لگایا اور بڑی احتیاط سے جیب میں رکھ لیا دوسرے دن آغا خان نے اپنے
مستقدین کے لیے دربار بازوید منعقد کیا اس مکان کی زیبائش اور آراستگی قابل
دید تھی آغا خان کے لیے ایک سوئے کی کرسی بچھائی گئی تھی اور سنہری میز پر ایک سنہری
پیالہ بڑے سائز کا رکھا ہوا تھا مقتدرین چاروں طرف نہایت اوبھے ساتھ کرسیوں پر
بیٹھے ہوئے تھے اور ان میں سے ایک ایک نمبر وار اٹھ اٹھ کر آغا خان کے سامنے آنا تھا
اور سر تسلیم خم کرتا تھا اس وقت آغا خان پائون میں موزے نہیں پہنے ہوئے تھے پس
ہر مرد اپنی جیب سے عطر کی شیشی نکال کر آغا خان کے پائون پر عطر بچھا کر کرتا تھا اور
اس عطر سے اپنے چند رومال کو مِعطر کرتا تھا سوئے کے پیالے کو عطر سے خالی کر کے اُنہیں
اپنی حیثیت کے موافق اشرفیان ڈال جاتا تھا۔

سرآغا خان نے دہلی کا نفرنس میں اپنی پہنچ میں ذکر کیا تھا کہ اسلامی تاریخ میں دو دن نہایت سیاہ گزرے ہیں اول وہ دن جس روز حضرت عمر الخطاب شہید کیے گئے اور دوسرا وہ دن جس روز سلطنت عباسیہ کا خاتمہ ہوا تھا۔

خوجون کے عقائد وغیرہ کی تفصیل

حاجی بی بی بیوہ آغا مسعود شاہ نے آغا سلطان محمد شاہ پر بیہوشی کی عدالت غالب

بیت دختر آغا جنگی شاہ شہزادہ مطابق سلاطین اجڑی میں دعویٰ راہ کیا
 کہ خاندانی ہمارا کی جو ہندوستان اور ایشیائے کوچک میں ہے اور جس کی
 دو کڑوڑ روپے کی ہے حصہ دار ہے اور عدیہ نے حسب قانون شریع محمدی
 ان عشری اپنا حق طلب کیا لیکن دعا علیہ کی طرف سے کہا گیا کہ وہ اساماعلیہ
 امیر ہے جن کے ہاں عورتوں کو ترکہ ملنے کا رواج نہیں تو اس مقدمے کے
 میں اس فرقے کی بہت سی مذہبی و تاریخی باتیں مختلف پیشواں میں خود
 اور ان کے متبعوں نے بیان کیں جن میں سے کچھ مناسب موقع باتیں
 لکھی جاتی ہیں۔

ہوں کا عقیدہ یہ ہے کہ آغا خان فرقہ اسماعیلیہ کے امام ہیں اور انہیں ہر ایک
امام اپنے پیشرو اماموں کے سلسلے کے ذریعہ سے علی کی روشنی حاصل کرتا ہے اور
اس سلسلہ کا سلسلہ علی تک پہنچتا ہے اماموں میں آغا سلطان محمد شاہ کا نسب
الیسواں ہے آغا خان کے اور بھی بہت سے منفقہ سواے خود جو کہ جن
کے میں سے گیتھون کا ایک بڑا گروہ ہند اور افریقہ میں ہے امامی اسماعیلیوں
اور بعد ایران افغانستان روسی ایشیائے متوسطہ چینی ترکستان شام مصر اور
عالمی افریقہ میں بحر روم کے کنارے پر ہے لوگ گیتھون کو ہندو خیال کر سکتے ہیں
آغا خان کہتے ہیں کہ میں انھیں شیخ اسماعیلیہ سمجھتا ہوں۔ خود مشرق
افریقہ میں بھی پائے جاتے ہیں امامی اسماعیلی ایران میں اللہ عطا ہی کہلاتے
ہیں ایشیائے متوسطہ اور چینی ترکستان میں وہ مولائی کہلاتے ہیں اور شام مصر
اور شمالی افریقہ میں اسماعیلیہ کہلاتے ہیں شام میں انکو دُرُوس کہتے ہیں
میں افغانستان میں وہ مولائی کہلاتے ہیں جبکہ وہ ہند میں آتے ہیں کو وہ
چال میں پر خسانی کہلاتے ہیں یہ تمام منفقہ آغا خان کو نذیرین دیتے ہیں
وہ ہند میں وہ انکے پاس اپنے قائم مقام بھیجتے ہیں جہاں کہیں وہ ہوں وہ اپنے
ملاک سے روپیہ اور سامان لاتے ہیں وہ آداب بجالاتے ہیں اور وہ پیدا انکے

۱۔ والی تم کو کہہ دے گا۔ اے کل اور اس کے بیورو اور اس کے بیکر میں کی طرح رہا، ابھی تمہاری ہے ۱۱

سائے رکھتے ہیں شام سے بھی قائم مقام آتے ہیں اور اسی طرح نذر کرتے ہیں پانچ
اور انھانستان والے بھی ایسا ہی کرتے ہیں شمالی افریقہ کے معتقدین کم تو
میں ہیں اور جب آغا خان یورپ کو جاتے ہیں تو وہ آتے ہیں اور وہ انھیں مارسلین میں
دیکھتے ہیں اسکے قبل وہ ہندوستان میں آتے تھے مشرقی افریقہ والے آغا خان کو جہا
وہ جاتے ہیں روپیہ دیتے ہیں یا انکے حکم سے ان کے ساتھ کاروبار کو روپیہ
بھیجتے ہیں یہ خیال کرنا غلط ہے کہ آغا خان کو نذرین قرآن کی ہدایات کے موافق
دیجاتی ہیں جو کہ سیدوں اور غریبوں اور مسافروں وغیرہ کو دینے کا حکم دیتا ہے۔ خوب اپنی
آمدنی میں سے دسواں حصہ آغا خان کو دیتے ہیں اور اس نذر کو دسواں بولتے ہیں
گننان میں اسکی ہدایت ہے یہ فوجوں کا فرض ہے کہ اپنے امام کو نذرین گننان میں
بہت سے بیانات ہیں جو کہ اس بات کی صلاح معتقدوں کو دیتے ہیں کہ دسواں
امام کو دین یہ لوگ جو اپنی آمدنی کا ایک بڑا حصہ آغا خان کو دیتے ہیں تو وہ لوگ
خیال کرتے ہیں کہ اگر وہ اپنے امام کو نذرین تو وہ اس جہان میں سرسبز ہونے اور
صلہ حاصل کرنے کے علاوہ دوسرے جہان میں بھی نجات حاصل کر سکیں بعض نذرین
آغا خان کو ڈاکٹر اور وکیل کی دیجاتی ہیں اسکا یہ مطلب نہیں ہے کہ یہ آغا خان کو
اسیے دیجاتی ہیں کہ وہ ڈاکٹر اور وکیلوں کی اجرت اور کرن بلکہ یہ خیال کیا
جاتا ہے کہ دینے والے کو ڈاکٹر اور وکیلوں کے متعلق نقصان سے بری رکھیں گے
اور ان کو بیمار نہ ہونے دینگے اور نہ انکو وکیل کی ضرورت پڑنے دینگے اسکا سبب یہ ہے
کہ آغا خان کو گو خدا نہیں سمجھتے یا خدا کی طرح پرستش نہیں کرتے لیکن انکو دنیا میں
خدا کا قائم مقام تصور کرتے ہیں اور یہ خیال کرتے ہیں کہ ان میں علی کا نور ہے
جو امام زندہ اور موجود ہوا اسکو حاکم امام کہتے ہیں۔

یہاں بعض فوجیہ بات لکھے جاتے ہیں جن کو کل دیکھ کے سوالات بھی بعض مقامات پر درج کیے جاتے ہیں

جوابات

حاضر امام ۱۹-۲۱-۲۳ رمضان کو نماز پڑھاتے ہیں۔

۱۔ اماموں کی زیارت نہیں پڑھتے۔
۲۔ امام علی کے پہلے دس اوتار ہوئے ہیں۔
۳۔ نازون میں بھی نہیں پڑھتے۔
۴۔ ان کو جمع کرنے اور کاٹ لین اور سارہ کو نہیں گیا۔
۵۔ ان کو زمین نہیں ماننا جب قرآن نازل ہوا میں موجود تھا۔
۶۔ سوال: قرآن کو بحیثیت مسلمان ہونے کے مذہبی کتاب جاننے ہو۔
۷۔ جواب: جس کی ہوگی وہ جانے۔
۸۔ سوال: تم مسلمان ہو۔
۹۔ جواب: مان مگر دوسرے فرقے کے۔
۱۰۔ سوال: قرآن پر عمل کرتے ہو۔
۱۱۔ جواب: نہیں۔
۱۲۔ سوال: لا الہ الا اللہ کو ماننے ہو۔
۱۳۔ جواب: مان ہمارے مذہب میں بھی ایسا ہے۔
۱۴۔ جواب: نماز سال بھر میں دو دفعہ پڑھ سکتے ہیں۔
۱۵۔ تھانہ میں یوں نہیں ہوتی کہ رہاں حاضر امام نہیں ہوتا۔
۱۶۔ علی دسویں اوتار ہیں محمد انکے پیغمبر تھے۔
۱۷۔ علامہ ان جوابات کے بعض سوالات کے جوابات میں حضرت علی خدا ظاہر کئے گئے ہیں
اور آغا سلطان محمد شاہ کو انکا مسئلہ قرار دیا گیا ہے۔
۱۸۔ اگست ۱۹۰۷ء مطابق ۵۔ رجب ۱۳۲۶ ہجری قمریہ دوم دو شنبہ کے روزانہ پیشہ
المبارکین بھی یہ بیان درج ہے اور اجولائی ۱۳۲۶ء کے ماہنامہ آفت اندیا میں
فدا الفضیل سے چھپا ہے۔
۱۹۔ دس اوتار سے مراد یہ ہے کہ خدا نے دس جسم اختیار کئے تھے اور گواہ نے یہ بھی کہا کہ
بن علی اللہ سے یہ بھٹا ہوں کہ علی میں خدا کا نور ہے گواہ نے پھر کہا کہ اسکا سبب

کہ یوں ہم دن اوتار کی عزت کرتے ہیں یہ کہان میں دسوان اوتار بھی شامل ہیں جس کو ہم مانتے ہیں ہم ان کو قدس مانتے ہیں کیونکہ انکو پیر صدر الدین نے لکھا آغا حسن علی کی نسبت کہا کہ وہ امام تھے لیکن دنیا کے دوسرے حصص میں وہ پیر کہلاتے تھے اور گناہ میں یہ لکھا ہوا ہے کہ حاضر امام کے پیشکش میں یکھڑ لارہ بنا یا ان کے بان دعائیں تمام اماموں کے نام پڑھے جاتے ہیں اور تمام پیروں کے نام نہیں لئے جاتے لیکن چند کے نام دہرائے جاتے ہیں مسٹر جٹا بھائی جان محمد سودا و شریف ممبئی نے بیان کیا جوہ جولائی ۱۹۰۹ء کے ٹائمز آف انڈیا میں چھپا ہے کہ حاضر امام کا نام دعائیں ادا فرمایا جاتا ہے اور ہر دفعہ جب انکا نام لیتے ہیں کہ کیا جاتا ہے عدالت کے سوال کرنے پر گواہ نے کہا کہ تمام مقتدرین جیکہ عام امام کا نام آتا ہے سجدہ کرتے ہیں جیکہ ان کا حاضر امام آتا ہے جھکتے ہیں۔ گواہ نے پھر تل سفرہ کی رسم بیان کی جو کھانے کی چند چیزوں کا نیلام ہے جس کے لیے جماعت خانے کے ممبر بولی دیتے ہیں اور جو کہ بڑی بڑی قیمتوں پر خریدی جاتی ہیں جو کہ ان کی اصلی قیمت سے بہت زیادہ ہوتی ہیں کیونکہ یہ چیزیں آغا خان کے لیے خریدی جاتی ہیں۔

آب شفا (کر بلا کی خاک کے ساتھ ملا ہوا پانی) مقتدرین کو دیا جاتا ہے جو کہ اس کے لیے اپنے حاضر امام کو ثواب حاصل کرنے کے لئے روپیہ دیتے ہیں۔ خاص پیر و مولی دعا کے بعد یا ہفتے کے خاص دنوں میں جلسہ کرتے ہیں اور وہ چند اختیاری نذرین حاضر امام کو دیتے ہیں اور یہ لوگ فائدان کے کسی دوسرے شخص کو سوائے آغا خان کے متبرک نہیں سمجھتے خوب اپنے جماعت خانے میں ایک چھاپا ہوا کارڈ جس پر جتن یعنی محمد علی فاطمہ حسن حسین علیہم السلام کے نام ہوتے ہیں اپنے سر پر رکھتے ہیں۔ ۲۳ رمضان کو ایک رسم ہوتی ہے جس سے خوجن کے گناہ مٹھ جاتے ہیں یہ وہ دن ہے جس میں خوجے اپنے گناہوں کا التوس کرتے ہیں۔ آغا خان کے چلے جانے پر دسوا اوتار پڑھتے ہیں اس رات کو حاضر امام کا

۱۰۔ جون چوما جاتا کیونکہ یہ ماتم کی رات ہے۔

پیر

۱۱۔ جون میں پیر بھی ہوتا ہے پیر کا کام یہ ہے کہ امام کی عدم موجودگی میں اس کی بات کرے اور لوگوں کو امامی اسماعیلی بنائے آغا سلطان محمد شاہ کا بیان ہے کہ اس وقت میں کوئی پیر نہیں پیر صدر الدین ان میں بہت نامی گذرے ہیں وہ دستان میں پہلے پیر صدر الدین آئے تھے جنکو خوجوں کے اسماعیلی بنانے کے لیے اسلام شاہ نے بھیجا تھا انھیں نے گناہ اور دسوا اوتار یہ دو گناہیں بنائی ہیں جو خوجوں کی مقدس کتاب میں ہیں۔ خوجے صدر الدین کے ہاتھ سے اسماعیلی بنے ہیں حاضر امام پیر کو مقرر کرتا ہے۔

علی جی کا مندر

۹۔ اکتوبر ۱۹۰۹ء مطابق یکم رمضان ۱۳۲۵ ہجری یوم چار شنبہ کے روزانہ اخبار میں مندرج ہے کہ پیر صدر الدین نے ہندوستان میں اگر ہندو توہنوں کے خلاف معلوم کر کے دعویٰ کیا کہ کرشن جی کے جس اوتار کا انتظار ہے وہ عرب میں ظاہر ہو گیا حضرت علی کرشن جی کے اوتار تھے اور میں انکا نائب ہوں یہ دعویٰ ہندو توہنوں کے رسم و رواج اور مذہبی جذبات کی رعایت رکھ کر پیش کیا گیا تھا ایسی باتوں میں صوفیانہ اور موحدانہ عقیدے میں خدا و رسول اور علی کی تعریف اور صوفیانہ نصائح و تعصبات تصنیف کئے گئے اور ہر علاقے میں داعیوں اور مکتبوں کے ذریعہ سے پھیلائے گئے اور پوشیدہ طور پر ہر علاقے میں علی جی کے مندر قائم کئے گئے جن میں علی جی کے پیاری اور بھگت جمع ہوتے اور داعیوں سے توجید الہی نصرت رسول اور علی کے عقیدے تھے بعض مندروں میں علی جی کی فرضی تصویریں بھی رکھی گئیں تاکہ ہندوؤں کو اپنے قدیمی تہذیب و تعلق و میلان باقی رہے اور ہمہ تن علی جی کے سچے بھگت بن جائیں جب اس میں کامیابی ہوئی اور لاکھوں آدمی اس خفیہ مذہب میں شریک ہو گئے تو رفتہ رفتہ ان کے خیالات کو

اسلامی عقائد کی طرف مائل کیا گیا یہاں تک کہ وہ اسلام میں جذب ہوئے
مگر یہ سب پوشیدہ اور خفیہ عمل در آمد اور ہوتا ہے کیا مجال کہ کسی غیر مسلم کو فہم
خبر ہو جائے جو اس طریقہ میں داخل ہوتا ہے ایسا بچتہ ہو جاتا ہے کہ کسی کے سامنے
اپنے عقائد کے بھید ظاہر نہیں کرتا آج کل اس جماعت کے بنیاد آغا سلطان محمد شاہ
لاکھنؤ ہندوان کو کرشن کا اوتار یعنی منظر سمجھتے ہیں۔

گیتی کی تحقیق

اسی اخبار میں یہ بھی ہے کہ آغا خان اول کے پوتوں میں سید امام الدین
نامی ایک شخص گدی نشین خاندان سے جدا ہو کر احمد آباد میں چلے آئے اور یہاں
انھوں نے اپنا علیحدہ مشن قائم کیا یہ امام الدین جنگوپیر امام شاہ کہا جاتا ہے
اول تو علم سنسکرت حاصل کرتے رہے اور مدت تک جوگیوں اور ہندو فقیروں کی
صحبت میں رہ کر ویدانت کے طریقہ معلوم کئے اس کے بعد کام شروع کیا کہتے ہیں کہ
ایک دفعہ ہندوؤں کی ایک جماعت کاٹھی کے تیرتھ کو جا رہی تھی امام شاہ سے
آنکھ روکا اور کہا کہ تیرتھ تو خود تمھارے دل میں ہے اسکے بعد ویدانت کے طریقہ سے
ایک تقریر کی جس میں وجود ذات باری اور انسانی ہستی کے تعلقات کا بیان تھا
ہندو امام شاہ کی دل آویز صوفیانہ باتوں میں ایسے محو ہوئے کہ وہ دن وہیں سو گیا
اور سفر چھوڑ دیا رات کو ان سب نے خواب میں کاٹھی کا تیرا کیا اور ایسی مسرت میں
جا ترسے ہوئی کہ وہ صبح بیدار ہو کر شاہ صاحب کے قدموں میں گر پڑے اور چلا بنائے
کی خواہش کی شاہ صاحب نے ان کی بیعت لی اور حسب ذیل تعلیم دی خدا کو ایک مالو
اسکے رسول محمد پر ایمان لاؤ علی کو کرشن کا اوتار سمجھو امام شاہ کو نائب علی قیوم کہو
اپنے عقائد کو چھپاؤ اور گیتی رہو لباس ہندو اندر رکھو رسم و رواج قدیم پر قائم رہو
گوشت مت کھاؤ تام ست بدلو پانچ وقت کی نماز کو ضرور نہیں صرف یہ چاہئے
کہ ان وقتوں میں لا الہ الا اللہ محمد اللہ اللہ اکبر قل هو اللہ کا وظیفہ چکے

اور وضو کر دو مرتبہ پرست کیا جائے گا اسکے بدلے غسل کیا کرو روزے
ان میں درکھو لوگ شک کریں گے جب کے مینے میں یہ فرض ادا کیا کرو کہ وہ تیر
کا نام نہ لے گا دسواں حصہ اپنے گرو امام شاہ کو دیا کرو چنانچہ ان سب حکام کی تعمیل
کی اور گیتی لوگوں کی تعداد بڑھنے لگی اس وقت امام شاہ نے ایک کتاب لکھی
کا نام مست وینہی ہے یعنی سچا کلام یا کلام الحق یہ بھارتی زبان میں ٹھنوی
کا نام کی طرح پڑے جس کے شروع میں یہ ہے۔

اپنا سر جن مار دکھانوں اس کو جتنا بچھ شک نہ آنوں

اسی اول خالق کائنات کی حمد کرو اور اسکی عبادت و یاد میں شک و شبہ نہ لاؤ
امام شاہ کے نائب ہندو اور لباس میں مست وینہی بھجن گاتے پھرتے ہیں اور لوگوں کو
اس کے ہتھ میں داخل کرتے ہیں انھوں نے کچھ جگہ علی کے مندر بنائے جہاں
لوگ جمع ہو کر دعائیں کرتے اور بھجن شتے ہیں گیتی لوگوں میں جب کوئی مر جاتا ہے
وہ دہلایا جاتا ہے گیارہ گیارہ گیارہ یا گلی یا غلو کاٹ کر پیر کے زیر سایہ دفن کرتے ہیں
اور فترتہ ان پتیسویں کو بھی اسلام کی طرف کھلا کھینچا گیا اور ان میں سے
تین ملائیم مسلمان ہونے لگے جو گیتی ظاہر مسلمان ہوتا تو اسکا جینوپیر کو دیا جاتا
پیرائس کو پیر گھنٹی (ظاہر اور مومن) یا شیخ کا خطاب دیتا تھا آج کل پیر کی رنگاہ
میں ظاہری مسلمان ہونے والوں کے جینوؤں کا ایک بہت بڑا انبار لگا ہوا ہے
یادگار کے طور پر بحفاظت رکھا جاتا ہے گیتوں میں اس وقت پانچ چھ لاکھ
ہندو شریک ہیں جن میں ہر ہین چھتری مرثیہ بلیہ شراوت کنبی چارڈھیر گھنٹی
بہت ہی تو ہیں اور ڈھیر ھ لاکھ کے قریب پر گھنٹی ہیں یعنی جو علائیم مسلمان
ہو گئے ہیں یہ لوگ اسلام اور علی کے نام پر فدا ہیں گیتی لوگوں کو شناخت کرنا
اعلم ہے وہ ظاہر و باطن میں ہندو نظر آتے ہیں مگر ایک گیتی دوسرے گیتی کو
پیت ہی فوراً پہچان لیتا ہے ایسا ہی ایک پر گھنٹی گیتی کو اور گیتی پر گھنٹی کو نظر
دالتے ہی سمجھ جاتا ہے کہ یہ ہمارے طریقے کا ہے امام شاہ کی اولاد میں گدی موجود ہے

اور قرا و مساکین کو حسب معمول سدا برت یعنی لشکر دیا جاتا ہے اور تمام علاقے مریدین کے نذرانے برابر جاری ہیں جو ہندو ناپون کے ذریعہ سے وصول ہوئے اور ہندو نائب کے واسطے سے خرچ ہوتے ہیں اس گنتی ہندو نائب کو کا کا کہا جاتا ہے

فرقہ دروز

نہدین عرب کے صفحہ ۲۸ میں مذکور ہے کہ دروز لبنان میں ایک فرقہ ہے جسے خلیفہ مصر حاکم بامر اللہ کا پیرو ہے انکی تعداد اسوقت اڑھائی لاکھ نفوس کی یہ نیم مسلمان اور نیم نصرانی ہیں یہ لفظ دروس بھی آیا ہے۔

انشا کلکو پیڈ یا مطبوعہ ۱۲۸۳ء کی جلد ساتویں کے صفحہ ۸۳ و ۸۴ میں لکھا ہے کہ حاکم بامر اللہ کا زعم یہ تھا کہ وہ خدا سے تعالیٰ سے براہ راست گفتگو کرتے بلکہ عقل انکی کے اوتار ہیں انھوں نے اپنے دعوے کا سند ہجری میں قاہرہ مسجد میں اظہار کیا اور اسماعیل درازی کی شہادت پیش کی۔ نئے طریقہ مذہب لوگوں نے اتنی مخالفت کی کہ درازی کو جان بچانے کی غرض سے بھاگنا پڑا لیکن وہ اپنے معبود حاکم بامر اللہ کی علیحدگی کے زمانے میں انکا وفادار رہا اور ان کے نادران دروس لوگوں کو اس مذہب میں لانے میں کامیاب ہوا۔

دروس کے اقوال کے بموجب سلسلہ ہجری میں یہ مذہب قبول کیا گیا ہے اس عرصہ میں حاکم بامر اللہ اپنی خدا نیت کے دعوے کے منوانے کی کوشش کرتے حسن بن حیدر فرغانی کی حمایت ناکامیاب ثابت ہوئی لیکن سلسلہ ہجری میں ایک پچھدادعی اس مذہب کا ظاہر ہو گیا یعنی حمزہ بن علی بن احمد۔ وہ ایک ایرانی تھا اور وہ حاکم کا وزیر ہو گیا اسے صورت اور مادہ اس نئے مذہب کو عطا کیا اور اپنی ہوشیارانہ کوشش سے اس مذہب کے مختلف اصولوں کو موجودہ فرقوں توہمات سے ملائے میں کامیابی حاصل کی اور اس طرح بہت سے آدمی اس نئے مذہب میں شامل ہو گئے سلسلہ ہجری میں حاکم مارے گئے تو حمزہ نے یہ بیان کیا

مذہب کو حمزہ بسر کرنے کے واسطے چلے گئے ہیں اور ان کے حمایت کو تسلی دی گئی ان کی کامیابی کے ساتھ لوٹنے کی امید رکھیں۔ درازی جو حمزہ سے علیحدہ ہوا اس مذہب کی دعوت کرتا تھا اسکو حمزہ نے کا فظا کر کیا اور روس میں اس سے نفرت کرنے لگے۔ مذہب کی اشاعت پر حمزہ کے حکم سے اسماعیل بن محمد بن و باب اور ابو خیر سلیم بن عبد الوہاب بن سموری اور مکتانہ الدین مامور ہوئے انہیں سے آخر الذکر اپنی تصانیف کی وجہ سے قسطنطنیہ سے درویشان کی حد تک مشہور تھا دو خطوں میں جو اسے شہنشاہ قسطنطنیہ میں شہر اور اہل افسلہ گوین کو لکھے ہیں ان میں وہ اس امر کے ثابت کرنے کی کوشش کرتا ہے کہ حمزہ کی شکل میں دوبارہ ظاہر ہوئے ہیں۔ دروس اپنے آپ کو موحّد کہتے ہیں۔ عقیدہ یہ ہے کہ خدا ایک ہے اسکی تعریف نہیں ہو سکتی اسکا مقام نہیں وہ علی بن ابی طالب اس میں جذبات نہیں اس نے اپنے آپ کو دنیا میں مختلف اوتاروں کی صورت میں سلسلہ وار ظاہر کیا جسکی تعداد قریب نتر کے ہونے لگی ہے۔ ان میں حضرت عیسیٰ الہ میں اور حضرت محمد شامل نہیں اور آخری ان میں حاکم بامر اللہ ہیں ان میں امام بھی داخل ہیں را، حضرت علی بن ابی طالب (۲) البرد (۳) علی (۴) موسیٰ (۵) قائم (۶) معز (۷) عزیز (۸) ابو زکریا (۹) منصور۔ آپ کوئی اوتار ظاہر نہیں ہو سکتا۔ حاکم کی صورت میں خدا نے آخری دفعہ ظہور کیا۔ یہ مہم کا دروازہ ۲۶ سال کھلا رہنے کے بعد ہمیشہ کے لئے بند ہو گیا جبکہ اہل زمین کی تعلیم اور ذلتیں انہما کو پہنچ جائیگی تو حاکم پھر دنیا کو فتح کرنے اور اپنے مذہب کو فوق دینے کے واسطے ظاہر ہو سکے۔ خدا کی مخلوقات میں سے پہلی مخلوق اہل انبی ہے جسے حمزہ کی صورت میں آخری دفعہ ظہور کیا باقی دوسرے درجے کی مخلوقات کو اسی نے بنایا ہے خدا سے تعالیٰ سے براہ راست تعلق صرف اہل انبی ہی کو ہے۔ عقل انکی کے بعد درجے میں یہ چار مخلوقات اور ہیں۔ روح۔ سیدھا بازو۔ اور اٹا بازو۔ یہ چاروں عقل انکی کے ساتھ ملکر خدا کا تخت

۱۵۰۰ سال کا قریب ہے چار حاکم نے ۳۳ سال حکومت کی تھی اور دروزی انکا قریب ۱۵۰۰ سال حکومت کرتا ہے

سنبھالے ہوئے ہیں اور یہ چاروں مخلوقات بالترتیب اسماعیل و رازی و شمس
سلہ بن عبد الوہاب اور بہار الدین کی شکل میں ظاہر ہوئیں اور ان سے بھی
میں دوسرے روحانی کارپردہ مختلف مرتبے کے ہیں۔ انکا عقیدہ یہ بھی ہے کہ ان
کی تعداد نہ گنت کہتی ہے بڑبڑھ سکتی ہے اور ایک باقاعدہ تناسخ کا سلسلہ جاری
نیکون کی روح میں مرنے کے بعد چینی دروسوں کی شکل میں حلول کرتی ہیں اور
اوشٹ یا کتون کی شکل میں ظاہر ہوتی ہیں۔ اگلے تمام مذہب سچے مذہب کا
اور ان کی متبرک کتابوں اور تصانیف کا ترجمہ باطنی طور پر کرنا چاہیے اور
مذہب میں داخل نہیں کئے جاسکتے۔ اسلئے ایمانداروں کو اپنے اصولوں کو
رکھنا چاہیے اور غرض اس چھپانے سے یہ ہے کہ دروس کے مذہبی عقائد ان
لئے کسی خطرے کا باعث نہ ہوں اور اسی احتیاط کی وجہ سے انکو یہ اجازت
کہ ظاہری طور پر اسی مذہب میں ہونے کا اظہار کر سکتے ہیں جو کہ ان کے
میں عام طور پر رائج ہو خاص اسی آخری اصول کی وجہ سے وہ مسلمانوں کی
میں بھی شریک ہوتے ہیں اور عیسائیوں کے گرجوں میں بھی عیسوی رسوم
میں حصہ لیتے ہیں۔ حمزہ کے سات حکموں کی پابندی لازم ہے (۱) پہلا اور
یہ ہے کہ بول چال میں سچائی اختیار کرنا چاہیے۔ لیکن صرف دروس کو دروس
(۲) اپنے بھائیوں کی حفاظت کے لیے ہوشیار رہنا چاہیے (۳) ہر ایک کو
مذہب سے علیحدہ رہنا چاہیے (۴) جو لوگ غلطی میں مبتلا ہوں ان سے قطع
اختیار کرنی چاہیے (۵) ہر وقت خدا سے تعالیٰ کے ہوتے کا عقیدہ رکھنا
(۶) خدا کی مرضی پر کامل بھروسہ رکھنا چاہیے (۷) خدا کے احکام
پوری فرمان برداری کرنی چاہیے۔

دروس کا عقیدہ یہ ہے کہ عبادت خدا سے تعالیٰ کے ساتھ ایک قسم کی گستا
خانیات ہے اور انسان قضا و قدر کی طرف سے مجبور نہیں ہے بلکہ اسکو باطل
اور آزادی حاصل ہے۔ اپنے عقائد کو غیر لوگوں سے پوشیدہ رکھنے کے اصول

نکر رہنا چاہیے بلکہ مذہب کے خاص خاص راز اپنے ہم مذہبوں میں سے
خاص خاص آدمیوں کے عام آدمیوں کو بھی بتانا چاہیے اور یہ خاص خاص
اسلئے اس مذہب بتانے کی اجازت دی گئی ہے عاقل کہلاتے ہیں
ان کا عقل سے نکلا ہے اور ان عاقلوں کے علاوہ باقی تمام دروس خواہ
چاہے ہوں جاہل کہلاتے ہیں۔ بالغ آباری میں سے پندرہ فی صدی
چاہے ہوں۔ ہر کوئی دروس خواہ مرد ہو یا عورت عاقلوں کے طبقے میں شامل
ہے جو کہ اس بات کی مرضی ظاہر کرے کہ اس جماعت کے قوانین کی پابندی رکھے گا
اس حال تک آزمائش میں پختہ رہ کر دکھاوے کہ اس کے ارادے پختہ اور عقیدے
اور ان عاقلوں کے درمیان میں کوئی قاعدہ درجوں کے امتیاز کا نہیں ہے اور
ایہ بشر شہاب عاقلوں کا ایک شیخ مقرر کرتے تھے لیکن اس شیخ کو باقی عاقلوں
خاص الوقت حاصل نہیں ہوتی تھی بلکہ خاص شریزہ و تقویٰ اور قابلیت کی
بہت پر منحصر ہے۔ اور ہر ایک عاقل کو تمنا کو اور شراب سے بچنا پڑتا ہے۔
ان کے عبادت خانے خلوت خانے کہلاتے ہیں اور انکا میں ایک عبادت خانہ
ہے کہ جس میں ایک چراغ رات دن جلا کرتا ہے۔ دروس انہی مذہبی خاص رسوم
اور دوسرے مذہب والوں کو آنے دیتے ہیں اور جب کوئی ایسا آدمی آجاتا ہے
ان وقت قرآن خوانی کرنے لگتے ہیں۔ ان کے عقائد کا ماخذ باطنیہ خصوصاً
ان کے عقائد ہیں اور ان کو یہ یقین ہے کہ یہ چین سے آئے ہوئے ہیں اور اب بھی
میں ان کے ہم مذہب موجود ہیں حالانکہ چین میں کوئی دروس نہیں اور نہ
ان سے انکی شکل و شباہت ملتی ہوئی ہے۔

شمسی

امان اسماعیلی کے متفقہ دن کی ایک جماعت کثیر ہندوؤں کا پردہ اپنے اوپر
ہے یہ آغا خانی ہندو شمسی کہلاتے ہیں یہ گردہ ہیر شمس الدین کی طرف
ہے۔ گوجرانوالہ۔ راول پنڈی۔ ملتان۔ دیرہ اسماعیل خان۔ دیرہ

غازی خان اور بعض دوسرے اضلاع میں شمسینوں کی تعداد بہت ہے یہاں پر قوم کے لوگ ہرن ان کی مذہبی کتابوں کے مجموعے کا نام **آٹھ سو وید** ہے۔ آٹھ خان کو اپنا مقتدا مانتے ہیں اور مثل او تار کے انکا ادب و احترام کرتے ہیں۔ شمسین ہندوؤں کا فرقہ اپنے اور ہندو بھائیوں سے بالکل علیحدہ ہے ان لوگوں کا نام ہندوؤں کے سے ہیں اور ان کے گوتروں اور ذات کے نام بھی ویسے ہی ہیں مگر طرز معاشرت میں کسی قدر تبدیلی ہو گئی ہے یہ اپنے مردوں کو دفن کرتے ہیں شادی کا نام نکاح ہے جس کو انکا خاص پُرسنہ انجام دیتا ہے یہ لوگ ذریعہ کے علاوہ اور کسی قسم کا گوشت نہیں کھاتے اور منشی اشیا سے بالکل محترز ہیں۔ مرید ہونے کے وقت چھینٹے کی رسم ادا کی جاتی ہے جس میں انکا پیراؤں کے منہ پر پانی چھڑکتا ہے اور اس میں مرید کو کچھ نذرانہ دینا پڑتا ہے جس کی تعداد شاید پانچ روپے تک ہے اسکے علاوہ اور کئی مراسم ہیں جس میں کچھ مرید کو چڑھانا پڑتا ہے سب سے بڑی رسم **وڈھی ریت** ہے جس میں کچھ تر و پے دئے جاتے ہیں عبادت کا طریقہ یہ ہے کہ صبح اور شام اور رات کو سجدہ کیا کرتے ہیں یہ لوگ جب اپنے مرشد سے ملاقات کرتے ہیں تو عزت و کچھ نہ نذرانہ دیتے ہیں جن مقامات میں شمسین ہندو آباد ہیں وہاں ایک جماعت خانہ ہوتا ہے جہاں تمام مرید اپنی مدنی آٹھوان حصہ جمع کر دیتے ہیں اور کھیا اور کامری جو اسکے محافظ ہوتے ہیں وہ اس رقم کو براہ راست اپنے مرشد کے پاس روانہ کر دیتے ہیں اس میں بیت کی خیراتی اخیا بھی جمع رہتی ہیں اور نیلام کے بعد ان کی قیمت روانہ کی جاتی ہے بیان کیا جاتا ہے کہ پنجاب میں شمسینوں کی تعداد بین پچیس ہزار ہے۔

شمسینوں کے عقائد

روز ازل سے فوات پاک کہ وحدہ لا شریک اسے کہتے ہیں آرام تمام مقام انکا میں شراب استغنا پانی کر قیام رکھتی تھی یکا یک عشق نے مثل قطرہ لہان اس

یعنی الصفات پر اثر کیا اس سے جوش ہوا اسنے چاہا کہ اپنی ذات وصفات سے کرے تو اپنی ذات سے نور محمدی یعنی نور امامت یعنی نورست گورو برہما کو دیکھا اور اسکے دید سے آپ عاشق اپنا ہوا جس سے کل عالم ظہور میں آیا یہی شجرے سے سری کرشن ہمارا راج بھاگوت میں فرماتے ہیں کہ کل سرشٹی کا سرچرے ہوا ہے اور کل سرشٹی کا منبع میں ہوں اور اسی فوج سے گورو برہما کو مصطفیٰ نے فرمایا ہے کہ انا من نور اللہ وخلق من نور ی یعنی میں خدا کے سے ہوں اور میرے نور سے خلق اللہ ہے آج اسی نورست گورو برہما سے کوئی مانہ یعنی پل گھڑی پہرون ہفتہ ہینہ برس صدی خالی نہیں کیونکہ سری کرشن جی ہمارا راج فرماتے ہیں کہ اسے ارجن اگر میرا چرن پر تھی پر نہ تو پتھی پر لے ہو جا سے اور حدت محمد نے بھی فرمایا ہے کہ زمین امام سے کبھی خالی نہیں رہتی۔ ۱۹۱۱ء سے شمسینوں نے ہندوؤں کا پردہ اپنے اوپر سے اٹھانا شروع کر دیا ہے اسکی یہ ہے کہ آریہ سماجی اخبارات نے سر آغا بہادر سلطان محمد شاہ کو اپنے اخبارات میں بڑا کھنا شروع کیا یہ امر انکو ناگوار گذرا۔

زید یہ

کر وہ زید بن علی بن العابد بن حسین بن علی بن ابی طالب کی طرف منسوب ہوئے لوگ حضرت علی کے بعد حضرت حسن کو ان کے بعد حضرت حسین کو انکے بعد علی بن العابد بن علی کو ان کے بعد انکے بیٹے زید کو امام مانتے ہیں۔ ۱۱۱۱ھ ہجری اور بقولے ۱۱۱۱ھ ہجری میں زید بن علی نے ہشام بن عبد الملک وانی پر خروج کیا تھا لوگوں نے انکے خروج کے سبب بیان کرنے میں اختلاف کیا ہے بعض کہتے ہیں کہ یہ محمد گورنری خالد بن عبد اللہ سری میں عراق گئے خالد نے معقل طور سے جانی اور مالی انکی خدمت کی تھی پس جب یوسف بن عمر اتنی گورنری عراق ہوا تو اسنے ہشام بن عبد الملک کو یہ تاج حال کھڑکھا ہشام نے مدینے سے انکو بلوا کے خالد کے سامنے تصدیق کرانے کی غرض سے یوسف کے پاس ملک

روا کر دیا مدینہ کو واپسی کے وقت قنوسہ بن یحییٰ کے قیام کیا اہل کوفہ نے یہ خبر
پانے کے خط و کتابت کی پس زید بن علی کی طرف چلے گئے داؤد بن علی بن عبد اللہ بن
عباس نے جو ہمراہ تھے کوفہ کی طرف واپس جانے پر زید کو بہت کچھ بھجایا یا امام بن
کا ماجرا سنا یا شیعہ بولے یہ خود امیر بننا چاہتے ہیں اس وجہ سے آپ کو کوفہ میں
جانے سے روکتے ہیں زید ہم بھی ہیں اگر کوفہ واپس گئے۔
اور بعض اسکا سبب یہ بیان کرتے ہیں کہ زید بن علی اور عبد اللہ بن حسن مثنیٰ بن
ایک مال موقوفہ جناب امیر کی بابت نزاع تھی رفع نزاع کی غرض سے یہ دونوں
اکثر عامل مدینہ خالد بن عبد الملک بن حارث کے پاس جایا کرتے تھے ایک روز
اتفاق سے خالد کی مجلس میں دونوں بھائی گئے تھے باتوں باتوں میں مثنیٰ بن
کی نوبت آگئی خالد ان دونوں کو حکمت علی سے مشعل کرتا جاتا تھا زید کو اس کا
یہ فعل ناگوار گذرنا سخت و ناگوار کلمات کہہ اٹھ آئے دوسرے دن مدینہ سے دمشق
کی جانب روانہ ہو گئے ایک مدت تک ہشام نے حاضری کی اجازت ندمی حیل و حوالہ
کر کے مانگا رہا آخر زمانہ دراز کے بعد اجازت دی ویرنگ باتیں کرتے رہے اُن اس
کلام میں ہشام نے کہا میں نے سنا ہے کہ تم میری مخالفت کرتے ہو اور غلامت کے
مستحق ہو حالانکہ تم اسکے اہل نہیں ہو پھر کچھ سوچ کے کہا اور اگر تمہارا یہ خیال قائم
ہو گیا ہے تو بسم اللہ مہر خروج کرو آپ نے جواب دیا مان میں ایسا خروج نہ کروں گا
جو تم کو جبرہ گذرے ہشام یہ سن کے خاموش ہو گیا اور آپ دمشق سے کوفہ کی
جانب چل کھڑے ہوئے محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب نے اللہ تعالیٰ کا واسطہ
دیکھ کر کہا کہ تم کو لے کر جانا کئے قول و قسم کا کچھ اعتبار نہیں ہے انھوں نے ہمارے
اور تمہارے جد امجد کے ساتھ جو کچھ کیا ہے وہ تم سے پوشیدہ نہیں ہے زید بن علی نے
اس پر کچھ توجہ نہ کی چون تو ن طے مسافت کر کے کوفہ پہنچے پوشیدہ طور سے قیام کیا
اور بعض کہتے ہیں کہ کلمہ قیام فرمایا تھا عبد اللہ بن حسن بن علی بن ابی طالب نے
زید بن علی کو ایک خط لکھا تھا اور اس راوی سے روکا لیکن انھوں نے کچھ سمجھا

نے پاس کوفہ میں عورت و مرد بکثرت آئے اور بیعت کرتے تھے تھوڑے ہی
دن میں ایک معقول جماعت ہو گئی جنگی قہار بارہ ہزار تک پہنچ گئی تھی اور
انھیں کہتے ہیں کہ تیس ہزار آدمی شیعہ تھے تیسہ میں سے کہ اکثر ان میں کیسا نیہ اور
دارہ تھے اور تھوڑے سے وہ لوگ تھے جو حضرت زین العابدین کی امامت کے قائل
تھے جمع ہو گئے آپ نے تیاری کا حکم دیدیا ان دنوں کوفہ اور عاتقین کا گورنر ہشام کی
طرف سے یوسف بن عمر ثقفی تھا یوسف کو یہ خبر لگی تو اُس نے آپ کو تلاش کرایا لیکن آپ
نے آپ نے یوسف کے خوف سے خروج میں تعجیل کی یوسف ان دنوں حیرہ میں تھا
تو جن حکم بن الصلت امارت کر رہا تھا شیعان علی یہ سن گئے کہ یوسف آپ کو تلاش
کرتا ہے گھبرا گئے کیونکہ جان جانے اور محبت کے امتحان کا وقت قریب آگیا تھا ایک
جماعت نے زید شیعہ سے دریافت کیا کہ آپ شیعین کے حق میں کیا کہتے ہیں زید نے کہا
میں ان کو اچھا جانتا ہوں اور میرے خاندان میں سے جس نے ان کا ذکر کیا ان کو
میں کے ساتھ یا د کیا ہم میں سے کسی نے اس سے زیادہ نہیں کہا کہ نبی علیہ السلام کی
طہارت کے لیے سب سے زیادہ ہم تمہیں تھے شیعین نے ہمارا حق ہلک نہیں پہنچے دیا مگر
اس بات سے ان کا کفر لازم نہیں آتا انھوں نے مخلوق میں عدل و انصاف کیا
ان اور سنت رسول پر عمل کیا کسی پر ظلم نہیں کیا شیعہ بولے کہ نبی امیہ بھی تو
کہتے ہیں کہ ہم کتاب خدا اور سنت رسول پر عمل در آند کہتے ہیں تو ان کے ساتھ جنگ کے لئے
میں یوں ہم کو بلائے ہو اس صورت میں یہ بھی ظالم نہ ہو گئے زید شیعہ نے فرمایا کہ نبی
اور سنت ابو بکر و عمر سے کیا مناسبت یہ تمام مسلمانوں پر ظلم کرنے میں شیعہ کہنے لگے تم
میں سے امام نہیں ہمارے امام گذر گئے ہر او اس سے امام محمد باقر تھے اور اب ان کے بعد
اسلام ان کے بیٹے امام ہیں اور بیعت تو کر اپنے گھر وں کو چلے گئے مگر خالص غرض
مراہ رہ گئے ان واقعات کے بعد حکم بن صلت نے یوسف کے حکم سے اہل کوفہ کو
ہایع مسجد میں جمع کیا اور زید بن علی کو تلاش کرایا آپ اس ہی کے وقت نکل کھڑے ہوئے
شیعہ نے آپ کے پاس جمع ہو گئے آگ روشن کی اور یا منصور کی ندا دیدی

حکم نے مسجد کے دروازے بند کر کے یوسف کو اس واقعہ سے مطلع کیا یوسف
پاتے ہی کوٹھنے کی طرف پہونچا اور دو ہزار سواروں اور تین سو پیادوں کو کوٹھنے کی طرف
بڑھنے کو کہا مسیحہ یہ دشمن کے دایمن یا یمن آنکھوں پر آگے زید بن علی نے دیکھا کہ
یہ سب لوگ کہاں گئے جواب دیا گیا جامع مسجد میں حضور میں حاضر بن شمار کئے گئے
دو سو بیس نکلے جو سپاہ زید بن علی پر چلے گئے ۷۰ فی تھی اسکو نصر بن خزیمہ عیسیٰ اور زید بن
علی سے اپنے مولانا حلقے سے ہزیمت دی اور زید بن علی لڑنے بڑھتے انس بن عمار اور
مکان تک پہونچے چونکہ اس نے بھی بیعت کی تھی آپ نے آواز دی باہر آنا تو وہ
صدائے ہرجمست کا مضمون ہوا رفتہ رفتہ کنا سہ پہونچے جہاں پر اہل شام کا ہنگامہ
تھا زید بن علی نے اپنی بھی حملہ کیا اہل شام ہزیمت کھا کے منتشر ہو گئے شامیوں نے پورا
تغائب کیا کوٹھنے کی گلیوں میں ہنگامہ سا بچا ہوا تھا آگے آگے زید بن علی تھے اور
پچھے اہل شام تھے زید بن علی اہل کوفہ کی ایفائے بیعت سے ناامید ہو کے نصر بن
سے بولے اسوس ہے کہ تم لوگوں نے میرے ساتھ بھی حسین کا جیسا برتاؤ کیا نصر نے
عوض کیا لیکن میں۔ واضحہ میں تمہارے ساتھ جان و دم کا زید نے مع نصر کے دارالزمان
میں رات بسر کی صبح ہوتے ہی یوسف نے عباس بن سعد مزی کو بسرگرو ہی لشکر
شام زید بن علی کے مقابلے پر بھیجا آپ کمال مروانگی سے میدان جنگ میں آئے
نصر بن خزیمہ اور معاویہ بن اسحاق بن زید بن ثابت دونوں بازووں پرستے اور
آپ قلب میں ایک سخت اور غوریز لڑائی کے بعد نصر مارے گئے مگر لشکر شام بھی میدان
جنگ سے بھاگ کھڑا ہوا مغرب کا وقت آگیا تھا لڑائی موقوف ہو گئی عشا کے وقت
یوسف نے اپنے ہمراہیوں کو دوبارہ مرتب کر کے زید پر شجون مارے کو بھیجا لیکن
جان نثاروں نے نہایت دلاوری سے سپا کر دیا یوسف نے یہ رنگ دیکھ کر ترسناک
تیراوی کا حکم دیا جنگ کا عنوان بدل گیا لڑائی نہایت سختی سے جاری ہو گئی معاویہ
بن اسحاق مارے گئے اتفاقاً ایک تیر زید کی پیشانی پر لگا جس کے صدر سے طلا
نفیس بدن سے اڑ گیا تاریخ انجیس میں لکھا ہے کہ یوسف نے زید کے جسد کو یہ

سولی دی اور چار سال تک انکا جسد بون ہی سولی پر رہا اور ان کے ہنر
اسی نے جالپور دیا تھا جو لوگ زید شہید کے ساتھ تھے وہ اپنے آپکو شیعہ و خالص
کہتے تھے اور کہا کہ امام برحق ہی تھے کہ اپنے اسلاف کی طرح ظالم دشمنوں سے لڑ کر
ماریے گئے اور اپنی جان امامت کی راہ میں دیدی اور امام کو بھی چاہیے کہ راہ خدا
میں کسی سے نہ ڈرے اور تلوار کے ساتھ نکلے اور کسی کی پشتی و رفاقت یا ترک
دہلی پروانہ کرے اور جو لوگ اُن سے جدا ہو گئے تھے انھیں روافض کہنے لگے
مذہب ان جھوٹے شیعوں نے ترک رفاقت کی تو خود زید شہید لے لیا تھا کہ یہ لوگ
روافض ہیں۔ غیثۃ الطالبین میں لکھا ہے کہ شیعہ وہ ہے کہ تفضیل دے حضرت علی
وہ رافضی وہ ہے کہ تفضیل دے حضرت علی کو حضرت عثمان پر۔

مولوی شبلی صاحب نے سیرۃ النعمان میں کہا ہے کہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے تحفہ
ابن لکھا ہے کہ زید بن علی نے بنی امیہ کے عہد میں جو فتاوت کی تھی امام ابو حنیفہ
اس میں شریک تھے نامہ دانشوران کے مولفوں نے بھی ایسا ہی گمان کیا ہے
لیکن ہم اسپر یقین نہیں کر سکتے جس قدر تاریخین اور جال کی کتابیں ہمارے سامنے ہیں
ان میں کمین اسکا ذکر نہیں آتا لہذا اگر ایسا ہوتا تو ایک قابل ذکر واقعہ تھا غالباً
اس غلط فہمی کا منشا یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کا خاندان اہل بیت کے ساتھ ایک
خاص رات رکھتا تھا امام صاحب نے ایک مدت تک امام باقر کے واسن فیض میں حرمیت
پائی تھی کوفہ کی جو امین ایک مدت تک شیعہ بن کا اثر تھا ان اتفاقی واقعات نے
امام ابو حنیفہ کی نسبت یہ گمان پیدا کر دیا۔ اور تاریخی شہادتیں ہاسکل اس کے
تلاف میں ہیں۔ انتہی کلام حاصل حال یہ ہے کہ زعفرانی نے کشف ابن ابی بکر کی
تفسیر میں لابن مال عہد الظالمین لکھا ہے کان ابو حنیفہ یشتی سراب وجود نصر
ابن علی رضوان اللہ علیہ وحمل المال الیہ والخروج معہ علی اللص المتعلی الیہ
والکلام والخلیفة کالدوائقی واشباہہ یعنی امام اعظم کو فی منحنی طور پر گوگو کو فتویٰ
دیتے تھے کہ زید بن زین العابدین کی مدد کرنا چاہیے اور لڑائی میں متغلب چورن